

# DEL CONCURSO INMEDIATO DE DIOS

EN TODAS LAS ACCIONES Y EFECTOS  
DE SUS CRIATURAS

(Continuación) (1)

## PRUEBAS

### A.—ARGUMENTO DE ESCRITURA

b) *Act. 17, 27-28...quamvis non longe sit ab unoquoque nostrum. 28 In ipso enim vivimus et movemur et sumus.*

Interrumpimos las pruebas escriturísticas de la tesis después de proponer esta sentencia de S. Pablo. Nos toca ahora defender la aplicación que de la misma hicimos al concurso de Dios en todo, apoyándonos en el parecer de los Santos y escritores eclesiásticos. Que también acerca del significado de este pasaje (*Act.*, 17, 28) como acerca de *Joan* 5, 17, hay una tradición eclesiástica que para corroborar lo dicho vamos a aducir con los testimonios de los siguientes escritores: 1), Orígenes; 2), S. Juan Crisóstomo; 3), S. Agustín; 4), San Cirilo de Alejandría; 5), S. Próspero; 6), S. Beda; 7), Teofilacto; 8), Alejandro de Alés.

1) ORÍGENES, en su l. 2, *Periarchón*,  $\alpha$  1, n. 3, dice tratando del universo (2). “*Quamvis ergo in diversis sit officiis ordinatus, non tamen dissonans atque a se discrepans mundi totius intelligendus est status; sed sicut corpus nostrum unum ex multis membris aptatum est et ab una anima continetur, ita et universum mundum velut animal quoddam immensum atque immane opinandum puto, quod quasi ab una anima virtute Dei ac ratione teneatur. Quod etiam a sancta scriptura indicari arbitror per illud, quod dictum est per prophetam: Nonne caelum et terram ego repleo, dicit Dominus?... sed et*

(1) V. t. 7, p. 5.

(2) *Origenis, de Principiis, libri 4 Rufino interprete*, edición de Leipzig, 1913, p. 108.

illud, quod ait Paulus, cum apud Athenienses contionaretur, dicens *quoniam in ipso vivimus et movemur et sumus*. Quomodo enim in Deo vivimus et movemur et sumus, nisi quod virtute sua universum constringit et continet mundum?" Donde si bien la palabra *continet* expresaría de suyo poco en orden a la acción divina; pero como es aquel mismo contener del alma del animal con respecto a todo lo del cuerpo, resulta innegable que se trata de acción, y acción inmediata, cual es la del alma con respecto al cuerpo.

2) EL CRISÓSTOMO escribe: "Non longe, inquit, ab unoquoque nostrum, Papae!... Ita prope est ut sine ipso non vivatur. *In ipso enim vivimus et movemur et sumus*. Quasi corporeo exemplo huiusmodi quidpiam dicit: Sicut impossibile est ignorare aerem ubique diffusum, non procul ab unoquoque nostrum esse, imo et in nobis esse: ita etiam omnium Creatorem. Vide quomodo omnia ipsius esse dicat: providentiam illius esse dicit; conservationem, quod ab illo sint omnia, *quod operentur* (1) et non pereant. Nec dixit, *Per illum*; sed quod proprius est, *In illo*. Nihil tale dixit, poeta ille, Ipsius enim, inquit, genus sumus" etc. En las cuales palabras se puede ver la escrupulosidad con que el Crisóstomo sigue el sentido literal, y la profundidad con que expresa todo el pensamiento del Apóstol. Aquel advertir que no dijo, *Per illum*, no quita, sino que aumenta la fuerza del sentido evidente que tiene el texto expresando la actividad divina. Es como si dijera: el Apóstol quería significar la intervención de Dios en todo lo nuestro de una manera mucho más íntima que lo que significaba la partícula *per*.

3) S. AGUSTÍN, es acaso más terminante aún que el Crisóstomo en esta exposición. En su l. 4 de *Genesi ad litteram* se expresa de esta manera: "Et illud quod ait Apostolus cum Deum Atheniensibus prae-dicaret, *In illo vivimus, et movemur et sumus*, liquide cogitatum quantum humana mens valet, adiuvat hanc sententiam, quo credimus et dicimus Deum in iis quae creavit, indesinenter operari. Neque enim tanquam substantia eius sic in illo sumus, quemadmodum dictum est, *quod habeat vitam in semetipso* (Joan. 5, 26); sed utique cum aliud simus quam ipse, non ob aliud in illo sumus, nisi quia id operatur, et

(1) Homilía 38 in *Acta Apost.* n. 3 (P. G., 60, col. 271-272). El traductor latino tradujo aquí τὸ ἐνεργεῖν por el circunloquio operandi vim habeant, cuando lo propio es traducir, operar. La traducción literal sería, *esse ab ipso, operari, non deficere*, τὸ εἶναι παρ' αὐτοῦ, τὸ ἐνεργεῖν, τὸ μὴ ἀπολεσθαι.

hoc est opus eius, quo continet omnia, et quo eius sapientia *pertendit a fine usque ad finem fortiter, et disponit omnia suaviter*; per quam dispositionem *in illo vivimus, et movemur, et sumus*. Unde colligitur quod si hoc opus suum rebus subtraxerit, nec vivemus, nec movebimur, nec erimus." Y designa la misma Providencia con estas palabras: *motus ille Sapientiae Dei, quo disponit omnia suaviter*. Son evidentes y expresivas en pro de nuestra tesis estas frases: *non ob aliud in illo sumus, nisi quia id operatur*, esto es, el vivir, el movernos y nuestro ser. Asimismo, *credimus et dicimus Deum in iis quae creavit, indesinenter operari*, pues inmediatamente se entiende de la acción ad extra en todo lo que tiene lugar en la creación (1).

4) S. CIRILO DE ALEJANDRÍA, en su gran comentario a S. Juan, en el l. 9, expone esta sentencia de *Act. 17, 28*, diciendo: "Recte itaque divinus Paulus aiebat, ostendens Deum universorum vitam esse, nos in eo vivere, et moveri, et esse... Atque ut apertius loquamur, non iam significare voluit nos, cum natura homines simus in substantia Patris esse positos, et quasi in ipso exsistere. Observa enim non simpliciter et absolute dicere, nos solum in Deo esse, propter tuam ut credibile est, imperitiam, o bone; sed vario modo quod dicere voluit explicando, praemisso illo *vivimus*, deinde addito, *movemur*, ad extremum intulisse, *sumus*, ut praecedentium sensum exprimeret. Equidem existimo Dei hostem hisce rationibus forsán confusum iri; sed si rursus insultet, et illud, in Deo, ad libitum suum detorqueat, divinitus inspiratae doctrinae consuetudinem ostendemus. Solet enim illa quandoque pro eo quod est *per Deum, dicere, in Deo*. Alioqui respondeat quomodo in Psalmis clamaverit David: *In Deo faciemus virtutem* (59, 14); item ad ipsum Deum sermone converso: *In te inimicos nostros ventilabimus cornu* (43, 6)... sed *in Deo*, ait, pro eo quod est *per Deum*, et illud, *in te*, rursus pro eo quod est, *per te*" (2). Hecha esta última advertencia del S. Doctor, no parece necesario explicar que se incluye en el dicho del Apóstol la acción divina en nuestras acciones, y por cierto tan in-

(1) P. L., 34, col. 304-305.

(2) Aparentemente, este hacer hincapié en que *in Deo* es aquí lo mismo que *per Deum*, contradice lo que vimos decía S. Crisóstomo, y esto de S. Cirilo favorece más directamente la tesis. Pero en este punto la oposición no está sino en un matiz del significado de *in* o *per* dentro de la afirmación de los SS. PP. que el texto expresa la acción de Dios. Y supuesto esto, como es evidente que en los dos se supone, parece que el Crisóstomo expresó mejor el pensamiento del Apóstol notando más lo íntimo de la acción divina. P. G., 74, col. 231.

mediata con respecto a ellas, como es inmediata, con respecto a nuestro ser, la creación o la conservación.

5) S. PRÓSPERO sigue en esto casi a la letra, como en todo, a su gran maestro S. Agustín. Así dice en su *liber Sententiarum ex operibus S. Agustini delibatarum*, 278: "Idem etiam Apostolus sentit, cum Atheniensibus Deum praedicans, ait, *In ipso vivimus et movemur et sumus*. Qui si opus suum rebus creatis subtraheret, nec vivere, nec moveri, nec esse possemus"; que es un concepto tomado del lugar de San Agustín ántes citado (l. 4 de *Gen. ad litt.*, c. 12), y manifiestamente hay que concederle toda la eficacia que tiene dicho capítulo de San Agustín para afirmar el divino concurso (1).

6) S. BEDA EL VENERABLE, en su *Expositio (Super Acta Apostolorum)*, comenta así este lugar (*Act.* 17, 28): "Hic versus, dice, quia difficilis intellectu est, beati Augustini verbis debet exponi". Y en seguida reproduce todo el pasaje del l. 4 de *Gen. ad litt.* que antes hemos reproducido, omitiendo solo las primeras frases, a saber, "liquide cogitatum quantum humana mens valet, adiuvat hanc sententiam, qua credimus et dicimus"; y en lugar de ellas pone, *ostendit*. Las palabras que omite no servían sino para expresar la confianza con que S. Agustín daba su explicación; y el Venerable Beda, con su preámbulo, expresa también bastante su confianza en el parecer de S. Agustín, que según vimos envuelve ciertamente el concurso inmediato de Dios en todas las acciones de las criaturas (2).

7) TEOFILACTO en su Comentario (*in Act.*) en este lugar 17, 28, es evidentemente deudor a S. Crisóstomo, cuando escribe: "Quasi corporea similitudine atque exemplo ostendit fieri non posse ut aer qui ubique fusus, ac nom procul ab unoquoque nostrum, imo vero qui etiam in nobis est, ignoretur. Providentiam illius significat, et conflationem atque exercitationem, nempe, quod ab illo simus creati; quod ab illo proficiscatur efficientia et actus; quod non pereamus" (3).

El circumloquio, *quod ab illo proficiscatur efficientia et actus*, que es traducción de la sola palabra ἐνεργεῖν, parece haberlo usado el traductor precisamente a nuestro propósito; pero ya quedaba

(1) P. L., 51, col. 467.

(2) P. L., 92, col. 980.

(3) P. G., 125, col. 750. Las últimas palabras en el texto griego, τὸ ἐνεργεῖν y siguientes son las mismas que vimos en el Crisóstomo, mas aquí la traducción de ἐνεργεῖν también perifrástica expresa bien el concepto precisamente en el sentido de la tesis.

indicado el concurso inmediato con la traducción más fiel *operari*, como dijimos en la exposición más original del Crisóstomo.

8) ALEJANDRO DE ALÉS se puede añadir aquí como ejemplo autorizadísimo de los escolásticos que con este texto *Act.* 17, 28, prueban el concurso inmediato de Dios en todo. Porque,  $\alpha$ ) en la p. 1 de la *Suma*, q. 23, *membr.* 4, art. 1, § 4, dice: "esse (in) accipitur ibi esse ut in motivo. Motivum autem est duplex, effectivum vel cognitivum. Et utroque modo dicuntur esse in Deo, quia in causa cognoscen-te et operante". Además,  $\beta$ ) en la p. 2, q. 3, *membr.* 3, a 2, in q. *collaterali ad argumentum*, escribe: "cum enim dicitur in ipso vivimus ponitur conservatio vitae iam existentis". Todo lo cual aplicado a la sentencia del Apóstol, como lo aplica el Alense, necesariamente arguye el concurso inmediato en los actos vitales.

### c). *Los Salmos.*

También de los Salmos se deduce nuestra tesis, o por mejor decir, en ellos se encuentra afirmada. A la verdad, aunque en los mismos por su género literario no pueda encontrarse la expresión filosófica, concurso simultáneo, pero la acción divina viene tantas veces expresada, tan universal a la vez que circunstanciada, que resulta muy violento, por no decir absurdo, interpretarla por mera acción moral y remota. Ejemplos. En el *Salmo* 103 frases como éstas: *Qui emittis montes in convallibus... Posuisti tenebras et facta est nox... Dante te illis colligent; aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate... Emitteres spiritum tuum et creabuntur*, ¿cómo explicarlas si todo va por su curso natural, sin que Dios quite ni ponga, sino en el caso de un milagro que es cosa tan rara en la historia de la naturaleza? Se responderá acaso que todo lo tiene Dios previsto y dispuesto ya en sus causas inmediatas desde la creación, y así por el mero hecho de que conserve las cosas se las podemos atribuir. Mas contra esto hay una réplica segura y terminante. Porque aquella disposición que se quiere como alejar del efecto, tiene por causa inmediata la voluntad divina a la vez que la natural evolución de las cosas; y esta voluntad divina tan alabada en los Salmos y causa inmediata del ser se continúa en todos los momentos del mismo ser y en todo su desarrollo y eficiencia; lo que equivale a decir que Dios tan inmediatamente causa con su voluntad el efecto del ser creado como al mismo ser creado.

En el *Salmo* 144 encontramos estas conocidísimas expresiones también eficaces a nuestro intento (v. 14-16): *Allevat Dominus omnes qui corruunt, et erigit omnes elisos. Oculi omnium in te sperant, Domine, et tu das escam illorum in tempore opportuno. Aperis tu manum tuam, et imples omne animal benedictione.* En el 145, después de la afirmación general de la creación, *Qui fecit caelum et terram*, se van particularizando las cosas de la divina Providencia, como otras tantas acciones de Dios tan inmediatamente atribuídas a El, como la acción creativa. En el 146 hay aquellas frases tan hermosas que dicen lo mismo que estamos probando (v. 8-9): *Qui operit caelum nubibus, et parat terrae pluviam; qui producit in montibus faenum... qui dat iumentis escam ipsorum...*

Pero natural es que corroboremos este sencillito sentir del significado obvio de tantas expresiones de los Salmos con la interpretación de estos o parecidos pasajes, dada por ilustres escritores eclesiásticos, que muestran la tradición que en esto existe en la Iglesia. Escogeremos entre muchos los siguientes: 1) S. Hilario, 2) S. Basilio, 3) S. Crisóstomo, 4) S. Agustín, 5) Casiodoro, 6) Haymón, 7) Eutimio.

1) S. HILARIO significa ser la acción de Dios sobre la vida del hombre muy inmediata cuando, comentando el Salmo 144, v. 15, dice: "Totis itaque in Deum, allisi et cadentes oculis adspectent... Ab illo sperandum est, ne casu periclitemur, ne allidamur infirmitate naturae. Omnia autem nobis vitae subsidia ex ipso sunt: cum ex opportunitate fructuum indultis cibis vivimus, cum manum aperiendo animas nostras donis spiritualibus replet, et cum ex virtutis suae fonte, copia in nos eorum quae sibi beneplacita sunt exuberat" (1). Imposible que San Hilario no pensara en una acción inmediata en el sentido más real de esta palabra en los efectos que aquí expresa.

2) S. BASILIO, comentando el Salmo 32 (v. 3), escribe: "Vides divinum oculum quomodo inhil minutissimarum rerum inspectionem eius effugiat" (2). Este ojo de Dios es aquella ciencia divina que es causa de las cosas que inspecciona; y como es ciencia tan inmediata por igual de todo, así también es de todo causa inmediata.

El mismo Santo en su l. *De Spiritu Sancto ad Amphilochoium* c. 5, n. 7, explica en nuestro sentido la sentencia del Apóstol (*Rom.* 11, 36), de que luego hablaremos, diciendo: "Ex hoc siquidem iis quae sunt,

(1) P. L., 9, col. 863.

(2) P. G., 32, col. 82.

causa ut sint manat, juxta voluntatem Dei et Patris. Per ipsum perseverant ac consistunt omnia; universorum conditore unicuique rei creatae ea etiam quae ad sui conservationem necessaria sunt dimittente. Quapropter sane etiam universa sese ad illum convertunt, invincibili atque insedabili quodam desiderio, et arcano affectu ad auctorem et largitorem vitae respicientia, iuxta illud quod scriptum est." Y cita para comprobarlo: el *Salmo* 144, v. 13, *Oculi omnium in te sperant*; y el 103, v. 27, *Omnia a te expectant*; y de nuevo el 144, v. 16, *Aperis tu manum tuam et imples omne animal benedictione* (1). En todo lo cual trata este Santo Doctor de una acción conservativa que se extiende inmediatamente a suministrarlo todo y a producirlo todo.

3) S. JUAN CRISÓSTOMO comenta el lugar aducido del *Salmo* 146, diciendo: "Ne quis autem plane sensus expers dicat, Et quid ad me caelestia? subiunxit statim id quod opus est hominibus, ostendens per id quod subiunxit, cur caelum operiat nubibus. Propter te, inquit, ut tibi paret pluviam. Pluvia autem propter te, ut tibi faenum producat. Vide autem sapientiam: dicit bona generalia quae dedit omnibus, ex redundanti copia ora eorum obstruens. Si enim infidelibus, fuit adeo munificus, ut nubes cogeret, et pluviam moveret, et terram excitaret, multo magis vobis, qui appellati estis populus eius peculiaris" (2). Donde no hay desperdicio, sino que todo es una elocuente afirmación del concurso inmediato de Dios con sus criaturas.

4) S. AGUSTÍN, en su *Enarratio in Ps.* 144 (n. 19), dice: "Prorsus tanquam reficiens aegrotum in opportunitate, quando debet accipere, tunc das; et quod debet, hoc das. Itaque aliquando desideratur ab illo, et non dat; novit horam dandi, qui curat." No sé si con una sutileza se puede interpretar, que esto no se entiende, según el Santo, de una acción inmediata de Dios que coincida con el efecto natural; pero la manera de decir es tan expresiva que después de todas las sutilezas, quedará la seguridad de que habla en el sentido obvio (3).

Comentando el *Salmo* 145 (n. 13) añade: "Ad praecepti ergo tenorem, non est de bobus cura Deo: ad providentiam universitatis, qua creavit omnia et mundum regit, *Homines et iumenta salvos facies Domine.*" Y se afirma lo mismo con estas palabras: "Quod ergo ad dan-

(1) *P. G.*, 29, col. 330.

(2) *P. G.*, 55, vol. 477.

(3) *P. L.*, 37, col. 1381. El pasaje prosigue con la misma claridad en el comentario de los versículos 16 y 17, concluyendo con que todos los santos puestos en la tribulación *laudaverunt primo flagellantem, et sic senserunt cibantem.*

diam legem attinet *de bobus cura Deo non est*; quod autem ad creanda, pascenda, gubernanda et regenda, omnia ad Deum pertinent. *Nonne duo passeressse veneunt* (Dominus Jesus Christus dicit), et *unus ex eis non cadet in terram sine voluntate Patris vestri?*" (1). Y como se habla de la voluntad de Dios, y por su voluntad influye Dios inmediatamente en sus criaturas ¿qué resta sino decir que S. Agustín y el Salmo que comenta hablan del concurso inmediato de Dios real y físico en toda la naturaleza?

Pero hay más. Porque es más terminante S. Agustín en su *Enarratio in Ps. 148* (n. 11) a propósito del curioso versículo, *Ignis, grandæ, nix, glacies, spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius*. Porque discurre así: "Multi stulti non valentes contemplari et discernere creaturam locis suis et ordine suo, sub nutu et iussu Dei agentem motus suos, visum est illis quia superiora omnia Deus gubernat, inferiora vero despicit, abiicit, deserit, ut nec curet ista, nec gubernet, nec regat, sed casibus regantur quomodo possunt, qua possunt: et movent illos quæ dicunt aliquando sibi... *si Deus plueret, numquid plueret in mare?* *Qualis, inquit, providentia?* *Getulia silit, et mare compluitur...*" Ni se queda el Santo corto en ponderar la dificultad. Y por fin dice: "*Et quare, inquit, pisci pluit, et mihi aliquando non pluit?* *Ut cogites* (responde) *te in regione esse deserti, et in peregrinatione vitæ; et amarescat tibi vita præsens, et futuram desideres; aut ut flagelleris, et corripiaris et corrigaris.*" Y en el n. 11: "*Quo vult Deus, illuc ignis, illuc fertur nubes, sive pluviam sive nivem, sive gradinem portet*" (2). En lo cual, según la mente del Santo, hay que reconocer la acción inmediata de Dios *ad extra* por la fuerza de su voluntad en todas las cosas, *quæ faciunt verbum eius*, según frase del Salmista.

5) CASIODORO, sobre el Salmo 144, v. 16, escribe: "Cognoscimus etiam in potestatae eius (de Dios) omnia constituta, quando ipso manum aperiente, omne animal benedictione completur." Que es tomar a la letra lo que tan inmediatamente en el texto sagrado significa acción de Dios en los efectos de la criatura. Y si inmediatamente lo aplica con preferencia al hombre en sentido espiritual, en este mismo sentido vuelve la acción divina a manifestarse (3). Y sobre el Salmo 146, v. 8: "In hoc et sequenti versu genio Domini opera memoran-

(1) *P. L.*, 37, col. 1.893.

(2) *ib.* col. 1.943-1.945.

(3) *P. L.*, 70, col. 1.927.



tur... Frequenter autem Scriptura divina hanc speciem definitionis amplectitur, ut per id quod Dominus operatur, virtus eius potestasque monstretur." En que no puede ser más claro el sentido de que se trata de las mismas acciones naturales, pues el *operatur* se contrapone a la virtud y poder que sería lo remoto de la intervención divina, que en todo lo criado se debe suponer (1).

6) HAYMON, en su Comentario a los Salmos, también expresa de muchas maneras este sentir general de una acción inmediata de Dios en todos los efectos de la Naturaleza. Por ejemplo, en el Salmo 144 dice: "*Confiteantur tibi Domine omnia opera tua*, id est, causa sint cur rationabiles creaturae te laudent, et sancti tui benedicant tibi, attendentes sanctam ac laudabilem dispositionem in tuis operibus, veluti si fiat serenitas, cum nos pluviam exspectamus, vel e converso, attendunt hoc a Deo sanctificari et certa dispositione fieri." Y más adelante: "Iam oculi omnium, intentiones, in te sperant, Domine, et tu das escam illorum, id est, sive spiritualem, sive corporalem, non statim quoniam petitur, digni aliquid adest, tamen dat quando iudicat opportunum", etc. Que claramente significa, que se supone la acción inmediata de Dios (2).

7) EUTIMIO ZIGABENO, en el siglo XII, todavía conserva en gran parte la tradición de la Iglesia griega, y en su hermoso *Comentario a los Salmos*, sobre el 144, v. 16, dice: "Vidisti quomodo ostendit Propheta quod Deus bonus et benignus est universis, et quod misericordia eius super omnia opera eius; quodque non terra, pluvia, sol atque aer, sed divinum mandatum animantibus cibum largitur; per manuum vero apertionem praebendi facilitatem demonstravit." En las cuales palabras es evidente que el mandamiento divino no se puede entender en sentido moral, sino de eficiencia actual e inmediata (3). Y luego, sobre el Salmo 146, v. 8, dice: "Tegit quidem Deus caelum nubibus, ut pluat; pluit autem ut herbam producat atque olera. Olera vero atque herbam producit, ut mitia simul atque immitia alat pecora, quae herbis vescuntur. Dictum est autem in Ps. 103: *Irigans montes de caenaculis tuis*. Quod si montes irrigat Deus, multo magis fructiferam terram irrigabit: et si irrationalium curam ac providentiam habet, multo magis rationalium habebit, propter quos irrationalia ipsa

(1) l. c., col. 1.303.

(2) P. L., 116, col. 681-682.

(3) P. G., 128, col. 1.295.

ab eo creata sunt" (1). En esta serie de obras de Dios, que se concatenan tan naturalmente, es indudable que se supone la intervención inmediata del poder divino en su Providencia universal.

d) *Matth.*, 5, 45: *Ut sitis filii Patris vestri qui in caelis est, qui solem suum oriri facit super bonos et malos, et pluit super iustos et iniustos* 6, 26: *Respicite volatilia aeli... et Pater vester pascit illa*, 6, 30: *Si autem foenum agri, quod hodie est, et cras in clibanum mittitur, Deus sic vestit, quanto magis vos, modicae fidei.* 10, 29: *Nonne duo passeret asse veneunt? Et unus ex illis non cadet super terram sine Patre vestro.*

Estas sentencias del Señor en San Mateo tienen su interpretación natural en la afirmación del concurso inmediato de Dios aun en las acciones más insignificantes de sus criaturas. Se necesita deshacerlas, quitarles toda la vida y toda la verdad, para sostener que sólo quieren indicar un concurso mediato y moral del mismo Dios. Si el Padre celestial no interviene en el hecho mismo, en el acto que se nombra, ¿cómo engaña la viveza de expresión de esas frases: "hace salir el sol, y llueve, y apacienta las aves del cielo, y lo viste así, y no cae en tierra sin vuestro Padre"!

Evidentemente, ni rastro se encuentra en toda la Tradición Patristica de que haya que rebajar así en el sentido filosófico estas hermosas expresiones del Salvador; y a la letra las entiende todo fiel cristiano en el sentido de la más grande actualidad en cada momento que acaecen estos fenómenos. Ni es aquí menester multiplicar los testigos que dan fuerza a esta natural interpretación. Citemos sólo un pasaje del *Opus imperfectum in Matthaëum*, que tan estimado fué de Santo Tomás de Aquino. Dice, pues, así en la homilía 16: "Considerate lilia agri, quomodo in tempore opportuno crescunt, tempore statuto formantur. In frondibus vestiuntur candore, implentur odoribus: et quod terra radici non dederat, neque radix illi, invisibili operatione Deus largitur: neque plus istis, et minus aliis; sed in omnibus eadem providentiae plenitudo servatur, ut non a sepsis nata, neque eventu acta putentur, sed Dei providentia intelligantur esse disposita." Y prosiguiendo la comparación entre el vestido de Salomón y el más hermoso de los lirios del campo, dice: "Illi homines ministrabant, istis Deus" (2).

(1) *L. c.*, col. 1.303.

(2) *P. G.*, 56, col. 723. En el pasaje aludido por ventura alguno sospechará que el autor desconocido admitía sólo la acción divina donde suponía que las cau-

e) *Job.*, 10, 8-12: *Manus tuae fecerunt me, etc.* 8. *Tus manos (Señor) me formaron: ellas coordinaron todas las partes de mi cuerpo, ¿y tan de repente quieres despeñarme?* 9. *Acuérdate, te ruego, que me formaste como de una masa de barro, y que me has de reducir a polvo.* 10. *¿No es así que tú me formaste como de la leche cuajada y exprimida se forma el queso?* 11. *Vestísteme de piel y carne, y con huesos y nervios me organizaste.* 12. *Me diste vida, y usaste conmigo de misericordia; y tu protección ha conservado mi espíritu.*

He aquí otro fundamento de nuestra tesis. Y cuenta que el texto, para servir al intento, no se ha descuajado del contexto; ni es en éste accidental lo que ahí se dice, o enseñanza que no se pretenda dar. Abundan en todo el capítulo esas frases, de una casi increíble plasticidad, que denotan la inmediata acción de la divina Providencia. Y lo que es más, esto es la expresión de la fe y esperanza en Dios del entonces desgraciado Job: es decir, que esas frases son su profesión de fe. Que no parece sino que para poder dudar del concurso inmediato de Dios en las causas segundas, en la formación del hombre, por ejemplo, hay que corregir la fe del santo Job. Pero el enmendar esta fe sería corregir el texto sagrado y sus enseñanzas..

Semejante fe y enseñanza no se refieren a la explicación del proceso natural del organismo humano, sino a la intervención divina en esta misma organización y desenvolvimiento. De suerte que el comentarista del libro de Job, PINEDA, puede resumir así la tradición antigua acerca del sentido de este pasaje (1): "*Fere interpretes omnes tam Graeci quam Latini hanc (v. 10) cum aliis sequentibus sententiis ad naturalem hominis propagationem et generationem interpretantur, quae etiam Dei opus et beneficium est, sicut prima hominis formatio; et recte, nam ut Augustinus super Ps. 118 ait: Nihil de genitoribus aut de seminibus nascitur, si ea non operetur Deus.*"

Comprobaremos esta tradición con una autoridad de extremada eficacia, cual es la de SAN CIRILO de Jerusalén en sus *Catequesis*.

---

Las segundas (la tierra en el caso presente) no bastaban. Mas que se trata a la vez de la actividad de las causas segundas en general y del concurso de la divina providencia en todo, resalta a continuación; pues por un lado afirma que todo lo de la tierra procede de aquélla como regla que le impuso Dios al mandar, *Producatur terra herbam pabuli* (Gen., 1, 11), y por otro, ultra el cumplimiento de este mandato, que es el curso natural de las cosas, o su constante actividad, establece el gobierno ordinario y universal de todo, en oposición a la fortuna que sería el influir sólo de las causas particulares.

(1) Ed. Neapoli 1859, vol. 1, p. 316.

Porque en la 12, que es del Verbo encarnado, para enseñar cómo todo fué puro en la formación de su cuerpo, dice, entre otras cosas: "Non veretur autem ex huiusmodi membris carnem assumere, qui est ipsorum membrorum fctor: sed quis tandem hoc nobis dicit? Jeremiae dicit Dominus: *Priusquam te fingerem in utero novi te; et antequam exires ex vulva sanctificavi te.* (Jer., 1, 5). Qui igitur in fingendis hominibus (membra) contingit, nec id probro ducit; puderetne illum, sanctam carnem, illud suae deitatis velamen, propter seipsum effingere? Deus est, qui in utero hodiernum usque diem hominum fetus construit sicut Job scriptum est: *Nonne sicut lac me mulsisti, coagulasti vero me sicut caseum? Cute et carnibus me induisti, ossibus me et nervis innexuisti* (1). Aquí se puede repetir el dicho: huelgan los comentarios.

Omitimos otros testimonios, porque aunque en el fondo confirman lo mismo, en comparación de éste parecen flojos en la expresión y son inferiores en autoridad.

f) Rom., 11, 36: *Quoniam ex ipso et per ipsum et in ipso sunt omnia. Todas las cosas son de El, y todas son por El, y todas existen en El.*

Este texto no tiene, a la verdad, en favor de su aplicación a nuestro caso, la tradición que tienen por ejemplo, Joan., 5, 17, y Act., 17, 28; por haberse ido muchos escritores eclesiásticos, en su exposición, a buscar un sentido recóndito y no literal adaptado al misterio de la Santísima Trinidad (2). Pero sin querer precisar demasiado lo que sin duda toca los confines del gran misterio divino, según la admiración con que pronunció esto el Apóstol, nos podemos contentar con una interpretación, aproximada al menos, cual la encontramos en el comentario de Santo Tomás: "Sic igitur secundum praemissa, concludit, omnia sunt ex ipso, scilicet Deo, sicut ex prima operatrice potentia. Omnia autem sunt per ipsum, inquantum omnia facit per

(1) P. G., 33, col. 758. He omitido, *in ea* (esto es, los miembros) en la sentencia aducida de Jeremías, porque aunque pudo estar en la mente de S. Cirilo, no lo expresó, y así no hay por qué añadirlo, cuando ya se entiende.

(2) Véase por ejemplo cómo lo adoptaba el *Ambrosiaster*: Hoc dicto aperuit sensum, dice, qui occultus erat mundo; quia enim omnium creator est Deus (fecit enim ea quae non erant, ut essent), ideo ex ipso sunt omnia. Et quoniam ab ipso sunt, per Filium eius, qui eiusdem utique substantiae est, esse caeperunt, cuius opus Patris est opus. Quia ergo ipse operatur per Filium, per ipsum sunt omnia. Et quoniam quae sunt ex Deo, per Deum sunt: post renata in Spiritu Sancto sunt, in ipso sunt omnia, quia et Spiritus Sanctus de Deo est Patre". P. L., 17, col. 155.

suam sapientiam. Omnia sunt in ipso, sicut in bonitate conservante." Todo lo cual es fácil de ver cuan a la letra se aplica a un concurso inmediato de Dios con todas las causas creadas. Pero no nos queremos ahora apoyar en la autoridad de Santo Tomás, de que al fin hablaremos.

Por el momento confirmaremos lo que nos parece el sentido obvio con la autoridad de SAN BERNARDO, el cual, primeramente en *De Consideratione*, l. 5, c. 6, n. 14, da esta concisa y naturalísima explicación. Pregunta: Quid est Deus?, y respondiendo con este texto, añade en seguida: "Ex quo omnia, creabiliter, non seminabiliter. Per quem omnia, ne alium auctorem atque alium opificem arbitreris. In quo omnia, non quasi in loco, sed quasi in virtute" (1).

Hasta aquí el comentario puede aplicarse a nuestro propósito; mas no lo aplica su autor. Pero en su sermón 4, in *Cantica* (n. 4-5), hace esta aplicación. Pues dice: "Sane esse omnium dixerim Deum, non quia illa sunt quod est ille; sed quia ex ipso, et per ipsum et in ipso sunt omnia. Tali proinde modo dignatur illa maiestas suis esse creaturis, omnibus quidem quod sunt; animantibus autem quod et vivunt; porro ratione utentibus lux, recte vero utentibus virtus, vincuntibus gloria. Et in his omnibus creandis, gubernandis, administrandis, movendis, promovendis, innovandis, firmandis, nullis corporeis indiget instrumentis, qui omnia solo verbo, et corpora creavit et spiritus" (2). Y todos estos participios en *dum*, que tanto perjudican a la gracia del período, son una gran prueba de que para San Bernardo es un hecho este concurso inmediato y universal de Dios en todo, que defendemos como cierto.

g) *Textos varios*. Ponemos fin a esta parte de nuestra argumentación enunciando tan solo otros textos sagrados que en un sentido obvio importan nuestras tesis, y así desde los tiempos del Crisóstomo y San Agustín se encuentran repetidos, aun sin comentario para el mismo efecto de afirmar la acción inmediata de la divina Providencia. Tales son: Ps. 21, 10-11: *Quoniam tu es qui extraxisti me de ventre, spes mea ab uberibus matris meae. In te proiectus sum ex utero; de ventre matris meae Deus meus es tu.*—Jer. 1, 5: *Priusquam te formarem in utero, novi te; et priusquam exires de vulva, sanctificavi te.*—Amos., 3, 6: *Si erit malum in civitate quod Dominus*

(1) P. L., 182, col. 796.

(2) P. L., 183, col. 798.

*non fecerit.*—Sap., 8, 1: *Attingit ergo a fine usque ad finem fortiter, et disponit omnia suaviter.*—Act., 14, 16: *Et quidem non sine testimonio semetipsum reliquit, benefaciens de caelo, dans pluvias et tempora fructifera, implens cibo et laetitia corda nostra.*—I Cor., 3, 7: *Itaque neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat; sed qui incrementum dat Deus.*—12, 5: *Et divisiones operationum sunt, idem vero Deus, qui operatur omnia in omnibus.*—15, 37-38: *Et quod seminas, non corpus quod futurum est seminas, sed nudum granum, ut puta tritici aut alicuius ceterorum. Deus autem dat illi corpus sicut vult, et unicuique seminum proprium corpus.*—Phil., 1, 6: *Confidens hoc ipsum, quia qui caepit in vobis opus bonum, perficiet usque in diem Christi Jesu, etc.* Todo lo cual, o dice claramente lo que defendemos, o lo inferire con lógica consecuencia (1).

Para resumir ahora este sencillísimo argumento, añadido tan sólo que de tal manera nos hablan las Escrituras de una acción divina en todo lo que se ve, que todo depende de Dios tan inmediata y realmente como real e inmediatamente depende un efecto de su propia causa eficiente en el orden de la Naturaleza. Dios es la causa de todo; no sólo de la substancia de las cosas, sino de su primero y su

(1) No negaré empero que existe alguna frase en la Escritura que diríase que dice esto mismo y no lo dice. Me refiero en particular a la sentencia de Isaías 26, 12 *Domine, dabis pacem nobis, omnia enim opera nostra operatus es nobis.* S. Jerónimo, por ejemplo, defiende, según veremos, nuestra tesis, pero en vano se buscará en su Comentario de Isaías en este pasaje una indicación al menos de esta verdad que parecen decir las palabras. Más aún: el P. Lesio, gran defensor del concurso inmediato, hizo del mismo texto un análisis incisivo, que se puede decir que lo inutilizó ante la ciencia teológica para el caso. Le habían opuesto este lugar contra su sistema, de *Auxiliis*, y responde: "Locus autem Is. 26, non recte hic citatur ab auctore. Non enim dicitur *in nobis*, sed *nobis*. Totus versiculus, sic habet, *Domine, etc.* Ita, ad verbum ex Habraeo. Septuaginta verterunt ad sensum, *παντα ἀπεδωκας ἡμῖν*, id est, *omnia reddidisti nobis*. Triplex sensus affertur a Patribus. Primus est, Reddidisti nobis merita supplicia, itaque tandem da pacem; praesta misericordiam. Ita Hieronymus, Procopius, et multi recontiores. Huc inclinat versio nostra, hoc sensu: Quod opera nostra merebantur, nobis, fecisti, q. d. mercedem operum nostrorum nobis dedisti. Nam merces operum interdum opera vocantur in Scripturis, *Apoc.* 14. *Opera enim illorum sequuntur illos*, id est, merces operum, Secundus est, Da nobis, pacem, id est Spiritum Sanctum, vel Christum, et omnia simul reddidisti, id est, reddideris, dederis etiam bonum. Ita Cyrillus exponit lib. 10 in *Joan. cap.* 7, et Procopius in Comanent. huius loci. Tertius est. Da nobis pacem immortalitatis et coronam iustitiae, quia omnia quae promisisti reddidisti nobis et implesti. Ita Augustinus in *Psal.* 71 in principio, et Hieronymus in hunc locum". Dejando tan sólo la posibilidad de un sentido favorable a la tesis. Véase *De Gratia efficaci. Decretis divinis, Libertate arbitrii et Praescientia Dei conditionata, Disputatio Apologetica* (Antuerpiae, MDCX), p. 29.

cesivos desenvolvimientos, que son la manifestación de la causalidad de las cosas mismas y sus efectos. Este concurso inmediato es parte principal de la divina Providencia con que Dios llega de un confín al otro del Universo con su sabiduría, voluntad y poder. Todo se realiza, desenvuelve o vive en El, no como en su lugar propio, sino como en su causa propiísima. El es esta causa perenne de la distinción, variedad y hermosura de la creación, siempre en movimiento o acción. El gobierna esta misma creación efectivamente, no como por título moral o mera denominación. El lo administra inmediatamente todo, debiéndole el ser, aun con respecto a su organismo, tan inmediatamente el último de los mortales que nace hoy sobre la tierra, como se lo debió el primero.

Finalmente, como nadie dista de Dios por algún espacio que se halle interpuesto entre él y Dios, así ningún efecto pende menos inmediatamente de Dios por alguna otra causa que quede interpuesta entre Dios y el mismo e impida en él la acción inmediata de Dios. Todo depende en todo inmediatamente de Dios, y, por tanto, Dios concurre inmediatamente en todas las acciones y efectos de las causas segundas.

LUIS TEIXIDOR

*(Continuará).*