

JOSIAH BAKER\*

## **PRÁCTICAS DE CURACIÓN PENTECOSTALES Y CATÓLICAS EN LATINOAMÉRICA: UN CASO DE ESTUDIO POSTLIBERAL**

Fecha de recepción: 24 de mayo de 2019

Fecha de aceptación: 03 de diciembre de 2019

**RESUMEN:** Teólogos postliberales, como George Lindbeck, ven la doctrina como la gramática de la fe. Lindbeck aplica esta lógica al diálogo ecuménico. Si la doctrina es la gramática del lenguaje de la fe, el diálogo ecuménico es el proceso de traducción entre dos lenguas teológicas. Mientras muchos autores han estudiado el pensamiento postliberal de Lindbeck, pocos han examinado su potencial para el diálogo. A fin de evaluar el potencial de la teología postliberal para el diálogo, este artículo estudia el postliberalismo a través de un estudio de las prácticas curativas entre comunidades pentecostales y católicas en Latinoamérica. Estas prácticas se describen en primer lugar de acuerdo con la narrativa bíblica crística a la que pertenecen. Luego examino cómo la doctrina controla estas prácticas de acuerdo con su mediación, su restricción y su dimensión social. Por último, el artículo evalúa los beneficios y las desventajas del método postliberal para el diálogo ecuménico.

**PALABRAS CLAVE:** Teología postliberal; curación pentecostal; unción de los enfermos; diálogo ecuménico; diálogo católico-pentecostal; George Lindbeck.

---

\* Seminario Teológico Fuller (Pasadena – California): joeybaker@fuller.edu  
Agradezco a mis colegas y amigos Juan Pablo Plaza Betancourt y Sergio Zapata Grajales por su ayuda para verificar mi traducción del artículo.

***Pentecostal and Catholic Healing Practices in  
Latin America: A Postliberal Case Study***

**ABSTRACT:** Postliberal theologians, such as George Lindbeck, see doctrine as the grammar of faith. Lindbeck applies this thought to ecumenical dialogue. If doctrine is the grammar of the language of faith, then ecumenical dialogue is the process of translating between two theological languages. While many authors have studied the postliberal thought of Lindbeck, few have examined its potential for ecumenical dialogue. To evaluate the potential of postliberal theology for ecumenical dialogue, this article examines postliberalism by means of studying healing practices among Pentecostal and Catholic communities in Latin America. These practices are described first according to the Christic, biblical narrative to which they belong. I then examine how doctrine controls these healing practices according to their mediation, their restriction, and their social dimension. Finally, the article evaluates the benefits and the disadvantages of a postliberal method for ecumenical dialogue.

**KEYWORDS:** Postliberal theology; Pentecostal healing; unction; ecumenical dialogue; Catholic-Pentecostal dialogue; George Lindbeck.

## 1. INTRODUCCIÓN

La teología postliberal sigue la tendencia lingüística del pensamiento posmoderno de analizar la función y la derivación de las doctrinas cristianas. George Lindbeck, uno de los padres de la teología postliberal, describe la doctrina como «reglas comunitariamente autoritativas que regulan el discurso, la actitud, y la acción»<sup>1</sup>. La teología determina y surge de la creencia y práctica comunal de la misma forma en la que la gramática controla un idioma; en particular, ve valor en el postliberalismo para el diálogo ecuménico. Según el pensamiento postliberal, si los sistemas de doctrina funcionan como lenguajes para las comunidades confesionales, entonces el diálogo es el proceso de traducir entre dos lenguas confesionales. Los autores desde Lindbeck han respondido al postliberalismo en una variedad de formas<sup>2</sup>. Sin embargo, pocos han abordado adecuadamente

---

<sup>1</sup> George A. Lindbeck. *La naturaleza de la doctrina: Religión y teología en la época postliberal*. New York: Editorial CLIE, 2018, 43.

<sup>2</sup> Por ejemplo, consulta Fernando Joven. “La propuesta de Lindbeck acerca de las doctrinas religiosas: Hacia una visión postliberal de la teología”. *Estudio Agustiniano* 32, no. 3 (1997): 431-498; Robert Barron. *The Priority of Christ: Toward a Postliberal Catholicism*. Grand Rapids, Michigan: Brazos Press, 2007.

la propuesta de Lindbeck en lo que respecta al diálogo ecuménico, un impulso central de su proyecto.

Para evaluar el valor que el pensamiento postliberal tiene para el diálogo, es necesario analizar cómo las doctrinas de las comunidades controlan sus respectivos discursos y actos. El diálogo católico-pentecostal es un buen candidato para una evaluación de este tipo, debido al vasto abismo que en ocasiones separa los dos lenguajes teológicos y debido a la riqueza de la reflexión dialógica producida por los dos en el último medio siglo<sup>3</sup>. Para orientar la evaluación, el artículo examina las doctrinas de las dos comunidades sobre la curación debido a la relación directa de las doctrinas con la práctica comunitaria. Por lo tanto, argumento que el postliberalismo es un método útil en el diálogo ecuménico para comparar, pero no evaluar o criticar, doctrinas de diferentes tradiciones. Esto se demuestra analizando cómo las prácticas de curación y liberación funcionan en relación con la gramática católica de institución y materialidad y con la gramática pentecostal de igualitarismo y transformación.

Mi evaluación comienza con analizar las narrativas escriturales y crísticas a las cuales pertenecen las prácticas curativas, esto debido al enfoque del postliberalismo en la teología narrativa y a la valoración común de estas narrativas por católicos y pentecostales. El artículo luego se enfoca en las doctrinas y prácticas específicas dentro de las dos comunidades para ver cómo las posiciones doctrinales compartidas entre los pentecostales y los católicos se viven de manera diferente dentro de cada comunidad. Particularmente, examino las formas en que la doctrina sobre la curación y la liberación controla el cómo es mediada la curación, el cómo se comparten y restringen los carismas entre los miembros de la comunidad y, por último, el cómo se experimenta la curación en la sociedad. Al final, el artículo muestra la importancia del postliberalismo para el ecumenismo, evaluando cómo el método postliberal ayudó o complicó el estudio ecuménico.

Para delinear la investigación, el artículo se centra principalmente en las prácticas de curación y liberación entre católicos y pentecostales en Latinoamérica, debido a la gran cantidad de sus respectivas interacciones entre los dos en el continente. El estudio se basa principalmente en

---

<sup>3</sup> Para un resumen de este diálogo, consulta Patricio Merino Beas. "Contenidos teológicos para un diálogo católico-pentecostal: Hacia un testimonio común del evangelio". *Teología y vida* 53, no. 4 (2012): 575-602.

obras teológicas y etnográficas de la región, pero también interactúa con fuentes externas para discernir más claramente la doctrina pentecostal y católica relevante al tema<sup>4</sup>. Las fuentes católicas incluyen aquellas de la Renovación Carismática Católica, aunque no exclusivamente, mientras que las fuentes pentecostales incluyen las corrientes clásicas y neopentecostales. Las percepciones del diálogo internacional católico-pentecostal sobre la curación se destacan de vez en cuando para señalar similitudes y diferencias doctrinales y situar el presente estudio dentro de la conversación general entre las dos tradiciones<sup>5</sup>. El artículo ahora examina los subtextos narrativos detrás de las prácticas de curación y liberación.

## 2. LA NARRATIVA BÍBLICA Y CRÍSTICA

El postliberalismo considera que la tarea de la teología es leer mundos postbíblicos en el texto de las Escrituras<sup>6</sup>. En el pensamiento de Lindbeck, porque las Escrituras tratan del cómo ver el mundo a la luz

---

<sup>4</sup> Si bien una gran cantidad de textos examina las creencias pentecostales sobre la curación, el presente artículo privilegia aquellos que tratan específicamente a los elementos que ocurren en la práctica latinoamericana. Para las fuentes católicas, el artículo se basa en gran medida en documentos de enseñanza católicos oficiales.

<sup>5</sup> En lo sucesivo, las referencias a los informes finales del diálogo católico-pentecostal internacional se abrevian en consecuencia: “Relación final del diálogo entre el Secretariado para la Unidad de la Iglesia católica y algunas iglesias pentecostales, 1977-1982” — “Relación Segundo”; “Evangelización, proselitismo y testimonio común: Relación de la cuarta fase del diálogo internacional 1990-1997 entre la Iglesia católica y algunas iglesias y líderes pentecostales clásicos” — “Relación Cuarto”; “No apaguéis el Espíritu: Carismas en la vida y en la misión de la Iglesia — Informe de la sexta fase del diálogo internacional católico-pentecostal, 2011-2015” — “Relación Sexto”.

Ya en el primer diálogo bilateral, el tema de la curación y la liberación se señaló como un tema viable para el diálogo. “Relación final del diálogo entre el Secretariado para la Unidad de los cristianos, de la Iglesia católica, y las autoridades de algunas iglesias pentecostales y personalidades del movimiento carismático dentro de las iglesias evangélica y anglicana, 1972-1976”, 45. Monseñor Juan Usma Gómez también identifica la curación como un tema polémico y fructífero para el diálogo. Juan F. Usma Gómez. “La curación para pentecostales y católicos”. *La Santa Sede*, consultado el 4 de septiembre de 2018, [http://www.vatican.va/roman\\_curia/pontifical\\_councils/chrstuni/eccl-comm-docs/rc\\_pc\\_chrstuni\\_doc\\_20070126\\_pentecostals\\_sp.html](http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/chrstuni/eccl-comm-docs/rc_pc_chrstuni_doc_20070126_pentecostals_sp.html)

<sup>6</sup> Lindbeck, 156.

de Dios, sirven como marco interpretativo para los cristianos<sup>7</sup>. La Biblia es central para la tarea de la teología cristiana, ya que de ella la Iglesia aprende la gramática de cómo hablar y actuar como cristianos<sup>8</sup>. Por lo tanto, la teología postliberal lee las Escrituras no principalmente por sus afirmaciones proposicionales o testimonio de la experiencia divina, sino por su estructuración de la vida cristiana, su macronarrativa a la que pertenece la micronarrativa de cada persona y comunidad. La teología se justifica por su coherencia con la gramática de las Escrituras. Si una acción o afirmación doctrinal no funciona de acuerdo con el patrón de las Escrituras, entonces debe considerarse gramaticalmente incorrecta dentro del lenguaje cristiano.

Esto es cierto para doctrinas y acciones. La gramática bíblica determina la conducta cristiana adecuada. La teología examina la gramática por la cual los cristianos actúan; es el estudio del discurso y la acción comunales en relación con las Escrituras.

El enfoque del postliberalismo en las Escrituras ayuda al diálogo debido al valor de las Escrituras compartido entre las diversas tradiciones cristianas. El compromiso con la fidelidad intratextual en medio de desacuerdos materiales facilita el diálogo porque ambos interlocutores están tratando de hablar en acuerdo con la gramática de las Escrituras y como cristianos y cristianas. Además, el uso de las Escrituras como un marco interpretativo reenfoca la atención del diálogo en la aplicabilidad de la doctrina dentro de la vida de la comunidad<sup>9</sup>. El presente análisis de curación demuestra esto debido a la abundancia de textos bíblicos citados en las discusiones sobre la curación y las implicaciones directas que tales textos tienen para la práctica cristiana. Que los católicos y los pentecostales valoren las Escrituras también hace que su diálogo sea un estudio fructífero para una comparación postliberal. Incluso cuando algunas de las diferencias en el canon bíblico pueden afectar las prácticas de curación, la mayoría de los textos de las Escrituras sobre la curación son compartidos por los dos grupos. Por lo tanto, las dos tradiciones

---

<sup>7</sup> Lindbeck, 148, 154.

<sup>8</sup> Stanley Hauerwas. "Blessed Are the Peacemakers, for They Shall See God": An Interview with Stanley Hauerwas". En *Postliberal Theology and the Church Catholic: Conversations with George Lindbeck, David Burrell, and Stanley Hauerwas*, editado por John Wright, 112. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2012.

<sup>9</sup> Lindbeck, 157.

pueden dialogar sobre la curación mientras buscan hablar de acuerdo con su lenguaje bíblico común.

Las Escrituras en el pensamiento postliberal se centran en una narrativa crística. Si las Escrituras son el marco interpretativo de la fe y de la cosmovisión cristiana, y si Jesús es el punto focal de las Escrituras, entonces Jesús orienta la teología cristiana y la relación del cristiano o de la cristiana con Dios y con los demás. Además, si la teología de las Escrituras deriva su gramática y vocabulario de Cristo, entonces la teología tiene a Cristo como su tema principal; el evento de Cristo da a la doctrina su significado<sup>10</sup>. Esto se hace evidente en las formas en que las tradiciones cristianas hablan de curación, especialmente en su comprensión de Cristo como sanador. Las historias bíblicas en las que Cristo sana a las personas se convierten en paradigmas para las teologías de la curación en términos de su significado y de las formas en que se busca la curación. La manera en que los cristianos hablan sobre la curación está controlada por la gramática cristológica.

El trasfondo cristológico de las prácticas curativas se hace evidente en la afirmación doctrinal compartida por los católicos y los pentecostales de que Cristo es la fuente de curación<sup>11</sup>. Tal afirmación no explica cómo Cristo sana o a quién sana, sino solo que es apropiado hablar de curación en términos cristológicos. El sacramento de ungir a los enfermos, por ejemplo, se entiende como la manifestación de la presencia de Cristo en el ungido a través de la oración por el enfermo y la unión de él con Cristo en su pasión y gloria<sup>12</sup>. El acto de testimonio también sigue esta regla gramatical al atribuir la curación de una persona a Cristo. El retablo mexicano, una pequeña pintura votiva, ilustra este aspecto del testimonio. Los retablos tradicionalmente representan a la persona curada en un hospital o en su lecho de muerte junto a un crucifijo o la Virgen María. La colocación de estas imágenes atribuye la curación de la persona representada a Cristo, ya sea mediante su muerte expiatoria o mediante las oraciones que le ofrece su madre. La afirmación doctrinal de que Cristo es la fuente de curación enseña a los cristianos cómo hablar de curación. Cada vez que un enfermo se cura, ya sea a través de la unción sacramental de un sacerdote, las oraciones de un evangelista

---

<sup>10</sup> Barron, 341-342.

<sup>11</sup> Relación Segundo, 34.

<sup>12</sup> *Lumen gentium*, 11.

itinerante o los tratamientos prolongados de un médico, Cristo es quien obtiene el crédito<sup>13</sup>.

Estos subtextos bíblicos y crísticos de curación se pueden ver en la fuente de curación en la expiación. Doctrinalmente, los católicos y los pentecostales pueden afirmar que «toda la obra de redención de Cristo es una obra de curación»<sup>14</sup>. Esta doctrina controla la manera en que los cristianos hablan de la curación al describirla como un sacramento de la salvación. La salvación y la curación son obras de gracia que tienen relación porque provienen de la misma fuente: la obra de Cristo en la cruz. Los pentecostales hablan en acuerdo con esta doctrina al predicar la curación como parte del mensaje del «Evangelio cuádruple». De igual manera, muchos pentecostales en Latinoamérica, como en otros lugares, atribuyen su conversión a una curación, ya sea propia o de un miembro de la familia<sup>15</sup>. A menudo en las revistas pentecostales, los testimonios de curación se cuentan como narraciones de conversión<sup>16</sup>. Se puede hacer una comparación entre la predicación pentecostal de la salvación y la curación y la identificación católica de la unción de los enfermos y la penitencia como sacramentos de curación. En ambos lenguajes teológicos, la doctrina de la expiación hace que uno hable de perdón y curación en conjunto<sup>17</sup>. El postliberalismo no compara prácticas comunes, sino estructuras de pensamiento comunes.

Otra narración crística empleada en la doctrina de curación es la de Cristo como exorcista. Tanto los pentecostales como los católicos afirman que el exorcismo es parte de proclamar el evangelio<sup>18</sup>. Cuando se lee el mundo por medio del texto bíblico, la influencia demoníaca se convierte en una posible causa de enfermedad y, lo que es más importante, se convierte en un problema resuelto por Cristo<sup>19</sup>. Esto controla la forma en que los cristianos entienden y hablan de la actividad demoníaca. Car-

---

<sup>13</sup> Carlos Garma Navarro. “La socialización del don de lenguas y la sanación en el pentecostalismo mexicano”. *Alteridades* 10, no. 20 (2000): 88.

<sup>14</sup> Relación Sexto, 65.

<sup>15</sup> R. Andrew Chesnut. *Born Again in Brazil: The Pentecostal Boom and the Pathogens of Poverty*. New Brunswick, NJ: Rutgers University Press, 1997, 5.

<sup>16</sup> Rosa Andrade Cardemil. “Manos que sanan: Experiencia de salud en mujeres pentecostales chilenas”. *Revista cultura & religión* 2, no. 3 (2008): 27.

<sup>17</sup> *Catecismo de la Iglesia Católica* (1992), 1420-1421.

<sup>18</sup> Relación Cuarto, 24.

<sup>19</sup> Relación Sexto, 17, 57.

los Annacondia, un evangelista argentino, dirigió una serie de campañas sobre guerra espiritual en la década de 1980 e incorporó prácticas de exorcismo en su evangelismo contra las influencias de la brujería y las religiones afrobrasileñas<sup>20</sup>.

De manera similar, Espíritu de Dios, un ministerio católico carismático en Guatemala, fomenta la adoración eucarística regular como una forma de resistir las influencias demoníacas en el país<sup>21</sup>. Si bien estas dos prácticas son muy diferentes, funcionan de manera similar en cada contexto. La doctrina cristológica de la liberación de lo demoníaco lleva tanto al evangelista pentecostal como al líder laico católico a ver la actividad demoníaca en sus respectivos países como teniendo la misma solución: el Cristo crucificado, proclamado desde el púlpito y presentado en la hostia eucarística. La sociedad, por lo tanto, es liberada del reino demoníaco por Cristo, un tema que se examina a continuación. El postliberalismo no considera formas comunes de práctica, sino cómo funcionan las prácticas dentro del lenguaje teológico de cada grupo. Las prácticas y las afirmaciones de curación deben, por lo tanto, seguir la gramática común del ministerio de curación de Cristo o no son coherentes dentro del lenguaje cristiano. El postliberalismo revela la gramática compartida por los pentecostales y los católicos. Esto permite el diálogo.

### 3. DOCTRINA DISCURSIVA Y PRÁCTICA COMUNAL

Un componente central del método postliberal de Lindbeck es la capacidad de dialogar sobre aspectos que no se comparten entre dos tradiciones<sup>22</sup>. El proceso de traducción identifica cómo funcionan las doctrinas dentro de cada lenguaje teológico, revelando similitudes y diferencias. Incluso cuando el postliberalismo revela diferencias que de otra manera no se notarían, la traducción es un paso inicial necesario en el diálogo porque asegura que ambos interlocutores comprenden más claramente las afirmaciones hechas por el otro. Contrariamente a la crítica de Fernando

<sup>20</sup> Jens Koehrsen. *Middle Class Pentecostalism in Argentina: Inappropriate Spirits*. Religion in the Americas 15. Leiden: Brill, 2016, 67, 41n.

<sup>21</sup> Jakob Egeris Thorsen. *Charismatic Practice and Catholic Parish Life: The Incipient Pentecostalization of the Church in Guatemala and Latin America*. Global Pentecostal and Charismatic Studies 17. Leiden: Brill, 2015, 94-96, 114.

<sup>22</sup> Lindbeck, 81.



Joven, las diferencias gramaticales no impiden el ecumenismo<sup>23</sup>. De hecho, el postliberalismo tiene la intención de dar cuenta de tales diferencias para ayudar al diálogo. Así como cada idioma tiene una forma de vida, cada tradición teológica tiene una vida cristiana imaginada. Por lo tanto, el diálogo debe dar cuenta de cómo las tradiciones teológicas enseñan a sus adherentes cómo actuar<sup>24</sup>. Para demostrar cómo la doctrina describe el habla y la práctica comunitaria, esta sección del artículo examina las doctrinas sobre la mediación de la curación, el reparto y la restricción de los carismas de curación y la curación por completo de la persona. Se muestra que las prácticas discutidas funcionan según la gramática católica de la institución y la materialidad o la gramática pentecostal de igualitarismo y transformación. El conocimiento de estas gramáticas ayuda al diálogo.

### 3.1. LA CURACIÓN ES MEDIADA

Cuando se habla en lenguaje teológico, la curación es un acto eclesial. La Iglesia es donde se espera la curación porque la liturgia orienta a la comunidad y a la persona curada a la fuente de la curación en Cristo<sup>25</sup>. Esto no limita el carisma a los rituales celebrados dentro del edificio de la iglesia, como se ve en la presencia de *salas de cura* («salas de curación») en Brasil, que mantienen servicios de oración de curación pentecostal, o en peregrinaciones a las tumbas de santos en el catolicismo popular<sup>26</sup>. Sin embargo, para ambas comunidades, los carismas curativos deben usarse en comunión con la iglesia<sup>27</sup>. Esta es la razón por la cual la gracia eclesial de curación y liberación en los sacramentos debe

<sup>23</sup> Joven, 472.

<sup>24</sup> Joven, 435, 437.

<sup>25</sup> Jean-Daniel Plüss. "The Commercialization of Drugs, or Can Pentecostals Maintain Their Therapeutic Ministry?". En *Experiences of the Spirit: Conference on Pentecostal and Charismatic Research in Europe at Utrecht University, 1989*, editado por Jan A. B. Jongeneel, 110-111. Studien zur interkulturellen Geschichte des Christentums 68. Frankfurt am Main, Germany: Peter Lang, 1989.

<sup>26</sup> André Droogers. "Power and Meaning in Three Brazilian Popular Religions". En *The Popular Use of Popular Religion in Latin America*, editado por Susanna Rostas y André Droogers, 21. Latin America Studies 70. Amsterdam: Centro de Estudios y Documentación Latinoamericanos, 1993.

<sup>27</sup> Relación Sexto, 71.

ser administrada por sacerdotes y obispos en el catolicismo porque solo ellos pueden representar a la Iglesia institucional<sup>28</sup>. En la renovación carismática venezolana, los líderes fomentan intencionalmente relaciones benévolas con la Iglesia institucional para que no se conviertan en «sectas»<sup>29</sup>. También, por eso, tal regla no está presente en las comunidades pentecostales. Aunque funcionalmente los pastores y aquellos con dones de curación son personas normales a quienes vienen por la curación, la comunidad se ve como una fuente potencial de curación, una dinámica que se examinará más adelante<sup>30</sup>. Por lo tanto, el carisma de la curación está mediado eclesialmente según las gramáticas católico-institucional y pentecostal-igualitaria como una continuación del ministerio de Cristo.

La curación también es mediada materialmente. Esto sigue el patrón bíblico de usar objetos como aceite y pañuelos para orar por la curación (Hch 19,11-12, Sant 5,14)<sup>31</sup>. La práctica católica extiende esta dimensión de curación considerablemente en su teología de la naturaleza agraciada. Se cree que objetos como los elementos eucarísticos, imágenes de santos, agua bendita y reliquias de santos comunican una gracia curativa<sup>32</sup>. En Latinoamérica, es común que los católicos y pentecostales tengan sacerdotes o curanderos que rezan por los artículos para que la gracia de curación pueda transmitirse al ausente. Los trozos de tela, botellas de agua, cuadros, llaves de la casa e incluso tarjetas de negocios son bendecidos para la protección divina y la curación, aunque los pentecostales de clase media tienden a evitar ese «fetichismo»<sup>33</sup>. Si bien esta práctica ha recibido una reflexión insuficiente por parte de los pentecostales, vale la pena observar que los pentecostales suelen creer que tales objetos reciben una gracia de curación debido a que el sanador rezó por ellos. Por

<sup>28</sup> *Catecismo de la Iglesia Católica*, 1519, 1522, 1673.

<sup>29</sup> Francisco Franco. "Cuerpo y 'misticismo' en las misas de sanación del movimiento de Renovación Carismática Católico en Mérida (Venezuela)". *LiminaR: Estudios sociales y humanísticos* 8, no. 2 (2013): 73.

<sup>30</sup> Juan Sepúlveda. "Pentecostalism and Liberation Theology: Two Manifestations of the Work of the Holy Spirit for the Renewal of the Church". En *All Together in One Place: Theological Papers from the Brighton Conference on World Evangelization*, editado por Harold D. Hunter y Peter D. Hocken, 61. Sheffield, England: Sheffield Academic, 1993.

<sup>31</sup> Relación Sexto, 66.

<sup>32</sup> Jacalyn Duffin. *Medical Miracles: Doctors, Saints, and Healing in the Modern World*. Oxford: Oxford University Press, 2009, 57, 153, 157.

<sup>33</sup> Koehrsen, 156, 173; Chesnut, 81.

lo tanto, los objetos curativos en el catolicismo están más enfocados en la materialidad del objeto, mientras que en el pentecostalismo están más enfocados en la relación del objeto con un miembro de la comunidad. Incluso cuando existe una práctica común como el uso de objetos curativos entre las dos comunidades, el postliberalismo ayuda a aclarar cómo funciona la práctica de acuerdo con diferentes gramáticas. La teología postliberal aclara los orígenes de las diferencias en doctrinas y prácticas, un paso crucial en el diálogo.

Además de los medios sobrenaturales, la curación divina es mediada en ambas tradiciones medicinalmente. La mediación de la gracia divina en la curación de enfermos permite que el enfermo busque tratamiento de profesionales médicos. Todo tratamiento es parte de una preocupación pastoral para las personas y va desde el asesoramiento psicológico hasta los sistemas de atención médica. A través de estas acciones humanas, la gracia de curación se comunica a los enfermos<sup>34</sup>. La Iglesia católica siempre ha apoyado a religiosos, como la colombiana santa Laura Montoya, que se han dedicado a cuidar a los enfermos. Mientras que los católicos también han fundado numerosas instituciones médicas en toda Latinoamérica, los pentecostales han sido más lentos en hacer lo mismo, principalmente en su trabajo de misiones para transformar las sociedades<sup>35</sup>. En casos extremos, el enfoque católico en la institución puede resultar en una oración superficial mientras que el enfoque pentecostal en el poder espiritual resulta en una evitación de ayuda médica. La norma, sin embargo, es que ambas tradiciones ven la asistencia médica como una opción viable porque media la gracia curativa como lo hacen los sacramentos y la oración. El postliberalismo aclara cómo la curación está mediada en el pentecostalismo y el catolicismo de acuerdo con sus respectivos lenguajes teológicos. Explica por qué las dos tradiciones actúan de maneras diferentes mientras hacen afirmaciones teológicas comunes.

### 3.2. LOS CARISMAS DE CURACIÓN SON COMPARTIDOS Y RESTRINGIDOS

Una comparación postliberal explica la interacción entre las doctrinas de oración comunitaria e individual para la curación en comunidades

---

<sup>34</sup> Relación Sexto, 68.

<sup>35</sup> Relación Segundo, 32.

católicas y pentecostales. Incluso dentro de las gramáticas de la institución y el igualitarismo, ambas tradiciones subrayan la participación de toda la comunidad en la oración por la curación<sup>36</sup>. Las oraciones en la liturgia católica se ofrecen durante la misa para enfermos y la comunidad debe ayudar a la persona enferma a prepararse espiritualmente para la curación<sup>37</sup>. En Latinoamérica, esta participación ha sido difícil en las parroquias católicas que históricamente han estado plagadas de pasividad laica. Sin embargo, la Iglesia católica ha prestado atención concertada a abordar este problema<sup>38</sup>.

El pentecostalismo, por otro lado, es conocido por su participación laica activa. El ejercicio de los carismas es parte de la naturaleza comunitaria y participativa del pentecostalismo. Los pentecostales en Brasil a menudo forman *circulos de oração* («círculos de oración») alrededor de la persona enferma para representar el papel comunitario en la oración por la curación<sup>39</sup>. Además, la respuesta de los miembros de la congregación a un llamado al altar se convierte en un «rito de solidaridad», donde la comunidad se reúne alrededor de aquellos que buscan la curación<sup>40</sup>. Tales actos han influido en el aumento de la participación de laicos entre los católicos carismáticos<sup>41</sup>. La doctrina compartida sobre la importancia de la oración congregacional funciona de manera diferente dentro de diferentes entornos litúrgicos.

Cuando una comunidad habla o actúa de acuerdo con un texto bíblico, ese texto dentro del lenguaje comunitario se convierte en una instancia de la comunidad<sup>42</sup>. En un marco postliberal, parte de una comunidad es el significado que atribuye a textos particulares. Esto se puede ver en cómo los pentecostales y los católicos leen Sant 5,14-15 en lo que respecta

<sup>36</sup> *Catecismo de la Iglesia Católica*, 1516.

<sup>37</sup> Relación Segundo, 40.

<sup>38</sup> III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. “Puebla: La Evangelización en el Presente y en el Futuro de América Latina” (1979), 896.

<sup>39</sup> Chesnut, 139.

<sup>40</sup> Daniel E. Albrecht. *Rites in the Spirit: A Ritual Approach to Pentecostal/Charismatic Spirituality*. Journal of Pentecostal Theology Supplement Series 17. Sheffield, England: Sheffield Academic, 1999, 168.

<sup>41</sup> Thorsen, 49; Pablo Cosso. “Sanaciones y experiencias carismáticas en el catolicismo contemporáneo: La corporización del Espíritu Santo en la “renovación” carismática Salteña”, *Cultura y religión* 8, no. 2 (2015): 126.

<sup>42</sup> Lindbeck, 152.

al aceite de la unción<sup>43</sup>. Lo que este pasaje significa en cada tradición se comunica de acuerdo con sus respectivos lenguajes teológicos. En el catolicismo, debido a que el aceite de la unción es un objeto físico que comunica la gracia curativa y que se describe como un ministerio de la Iglesia, se considera un sacramento institucional. En el pentecostalismo, debido a que el aceite de la unción es parte del ministerio curativo en el que participa toda la comunidad y para el cual todos oran, es una responsabilidad compartida por todos los miembros. Esto también corresponde a la mención de *presbyteroi* en el texto. En la tradición católica, esta es una referencia al oficio del sacerdote; en la tradición pentecostal, es una referencia a los ancianos, es decir, a los miembros de la comunidad. Como tal, solo los obispos y sacerdotes pueden ungir con aceite en las iglesias católicas, pero en las iglesias pentecostales el pastor habitualmente, pero no de forma exclusiva, es el que unge<sup>44</sup>. Tal distinción es probablemente la razón por la que los informes finales del diálogo bilateral todavía tienen que encontrar un terreno común en la práctica de la unción del aceite<sup>45</sup>. El postliberalismo revela que la pregunta no debe ser cuál es la comprensión adecuada del texto de Santiago, sino más bien cuáles son las gramáticas teológicas según las cuales cada tradición interpreta el texto. Mientras las dos tradiciones tengan diferentes concepciones subyacentes de institución y comunidad, no puede haber una comprensión común del texto. Por lo tanto, el postliberalismo podría ayudar al diálogo futuro sobre prácticas curativas entre las dos tradiciones, especialmente en aquellos temas que han sido difíciles.

El postliberalismo entiende las doctrinas como reglas de discurso y acción<sup>46</sup>. También reconoce que las tradiciones teológicas, al igual que los idiomas, incorporan excepciones importantes a las reglas inflexibles, incluso cuando tales excepciones solo pueden ser captadas por oyentes nativos. Esta dinámica se puede ver en las gramáticas de las prácticas

---

<sup>43</sup> «¿Ha caído enfermo? Que mande llamar a los presbíteros de la Iglesia para que lo unjan con aceite en el nombre del Señor y hagan oración por él. La oración hecha con fe sanará al enfermo; el Señor lo restablecerá y le serán perdonados los pecados que haya cometido». Sant 5,14-15 (BTI).

<sup>44</sup> *Catecismo de la Iglesia Católica*, 1530; Chesnut, 81. Esto es incluso cierto en los grupos carismáticos católicos, donde se reconoce que el sacerdote tiene un carisma especial de curación y liberación. Franco, 77.

<sup>45</sup> Relación Segundo, 31, 37.

<sup>46</sup> Joven, 446.

curativas católicas y pentecostales. En el catolicismo, la oración comunitaria se extiende a la comunión de los santos fuera de los sacramentos institucionalizados. Los rituales de invocación son una forma de oración pública por la curación<sup>47</sup>. Un sitio popular de peregrinación es la Basílica de Nuestra Señora de Guadalupe en la Ciudad de México, hogar de la venerada tilma de Juan Diego que muestra a la Virgen de Guadalupe. La Virgen María históricamente en el catolicismo y particularmente en Latinoamérica se invoca por sus oraciones de curación; el final de plagas numerosas en la historia de México se atribuye popularmente a la Virgen Morena<sup>48</sup>.

Otra excepción importante es el papel de los sanadores carismáticos en el pentecostalismo. En los «grupos de sanidad» pentecostales chilenos, la dimensión social del rito de curación se complementa con el papel de las «Dorcas», las sanadoras reconocidas por tener carismas específicos<sup>49</sup>. El papel es particularmente pronunciado entre los grupos neopentecostales como la Iglesia Universal del Reino de Dios, donde el pastor es exaltado al lugar de sanador y exorcista<sup>50</sup>. Tales similitudes llevan a Hubert Lenz a identificar el papel de los intermediarios como una base importante del diálogo entre católicos y pentecostales<sup>51</sup>. Mientras que la curación fuera de los sacramentos y los sanadores designados parecen negar las respectivas gramáticas de cada tradición, el postliberalismo proporciona una estructura para entender estas excepciones dentro de las reglas normales de los lenguajes teológicos. Donde los eruditos anteriores notan puntos en común, el postliberalismo muestra cómo construir sobre ellos mientras preserva la integridad interna de cada tradición. Los dogmas teológicos, como las reglas lingüísticas, siempre tienen excepciones. Una comparación postliberal así ayuda a evaluar las diferencias en la práctica de curación entre las tradiciones a la vez que proporciona imágenes coherentes de cada tradición.

---

<sup>47</sup> Duffin, 150.

<sup>48</sup> Martin Herbert. "Guadalupe Miracles for Mary's Beloved People". En *A Handbook on Guadalupe*, editado por los Frailes Franciscanos de la Inmaculada, 97. Waite Park, MN: Park Press, 1997.

<sup>49</sup> Cardemil, 28-31.

<sup>50</sup> Chesnut, 99.

<sup>51</sup> Hubert Lenz. "A Response to Juan Sepúlveda". En Hunter e Hocken, 67.

## 3.3. LA CURACIÓN COMPLETA DE LA PERSONA

Finalmente, la relación de las prácticas curativas pentecostales y católicas con la preocupación social se clarifica a través de un análisis postliberal de este artículo. La salud de una persona la abarca como un ser social; la curación y la enfermedad pertenecen al ámbito de la liturgia pública<sup>52</sup>. Debido a la naturaleza performativa de la doctrina en el pensamiento postliberal, la teología se vuelve ininteligible cuando se divorcia de una forma de vida<sup>53</sup>. Así, la curación se entiende mejor en un análisis postliberal como enraizado en las preocupaciones sociales y como parte de la preocupación misional de la iglesia por la vida<sup>54</sup>.

Hablar de una gramática católica de institución y una gramática pentecostal de transformación no niega que los católicos hablan de transformación o que los pentecostales se dirigen a las instituciones; simplemente observa las estructuras de control de los discursos y los actos de cada tradición. El contexto social de la curación en Latinoamérica revela las estructuras. Las iglesias se enfocan no solo en las enfermedades, sino también en los sistemas de salud rotos, no solo en las lesiones físicas, sino también en la violencia doméstica y de pandillas, no solo en el abuso de sustancias, sino también en los cárteles de la droga<sup>55</sup>. Se ocupan de la pobreza que se manifiesta como una enfermedad<sup>56</sup>. Patricio Merino Beas, escribiendo sobre el diálogo católico-pentecostal, describe la misión de la Iglesia como un acto de sanación<sup>57</sup>. El diálogo bilateral habla de la preocupación católica por curar los males sociales de las «condiciones económicas inhumanas»<sup>58</sup>, dando lugar a la teología de la liberación moderna que aborda los sistemas opresivos que resultaron de la modernización y el aumento de la pobreza en el siglo XX<sup>59</sup>. Esta escuela teológica

---

<sup>52</sup> Walter J. Hollenweger. *Pentecostalism: Origins and Developments Worldwide*. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1997, 229.

<sup>53</sup> Paul L. Holmer. *The Grammar of Faith*. New York: Harper & Row, 1978, 135, 144.

<sup>54</sup> Karl-Wilhelm Westmeier. *Protestant Pentecostalism in Latin America: A Study in the Dynamics of Missions*. Madison, NJ: Fairleigh Dickinson University Press, 1999, 128.

<sup>55</sup> C. Parker. *Otra lógica en América Latina: Religión popular y modernización capitalista*. La Ciudad de México: Fondo de Cultura Económica, 1993, 194-195.

<sup>56</sup> Chesnut, 5.

<sup>57</sup> Beas, 601.

<sup>58</sup> Relación Segundo, 38. En el texto en inglés, «subhuman economic disease».

<sup>59</sup> Chesnut, 35.

también ha hecho que el sacerdocio se convierta en un jugador principal en las realidades sociales de la Iglesia latinoamericana, así como lo es en el ministerio de curación de la Iglesia<sup>60</sup>. Incluso cuando se habla de curación católica en términos de transformación social, se hace a través de estructuras institucionales.

Los pentecostales también abordan las preocupaciones sociales a través de su lenguaje de transformación personal y social. Debido a que las señales y las maravillas acompañan la predicación del evangelio, la reforma social, como la curación, debe ser el resultado del mensaje del Evangelio. Las experiencias sobrenaturales tienen implicaciones espirituales y sociales<sup>61</sup>. Comúnmente se observa que muchos acuden a los curanderos pentecostales en Latinoamérica debido a los gastos de la atención médica<sup>62</sup>. Esto faculta a la persona curada para la movilidad ascendente y la transformación social. La experiencia común de la pobreza entre los pentecostales latinoamericanos y las comunidades eclesiales de base católica lleva a Juan Sepúlveda a identificar la experiencia como base para el diálogo, mientras que James K. A. Smith correlaciona el holismo pentecostal de curación y prosperidad con la enseñanza social católica<sup>63</sup>. Incluso cuando la curación pentecostal da como resultado un cambio institucional, se hace de acuerdo con la gramática pentecostal de transformación individual a social<sup>64</sup>. La metodología postliberal revela las estructuras según las cuales actúan las tradiciones, permitiendo el diálogo entre ellas sobre asuntos comunes. Revela por qué las dos Iglesias viven de maneras diferentes en las mismas circunstancias de la vida.

Quizás la diferencia más clara entre las formas en que las dos tradiciones hablan de cambio social es el uso del lenguaje del exorcismo. La teología católica piensa en el exorcismo, similar a la unción de los

---

<sup>60</sup> Ralph Della Cava. "Catholicism and Society in Twentieth-Century Brazil". En *The Roman Catholic Church in Latin America*, editado por Jorge I. Domínguez, 122. Essays on Mexico, Central, and South America: Scholarly Debates from the 1950s to the 1990s 3. New York: Garland Publishing, 1994.

<sup>61</sup> J. F. Usma Gómez. "Evangelización, proselitismo y testimonio común: Un estudio crítico de la cuarta fase del diálogo internacional católico-pentecostal (1990-1997)". Ph.D. disertación, Universidad Pontificia de Santo Tomás de Aquino, 2001, 182.

<sup>62</sup> Westmeier, 65.

<sup>63</sup> Sepúlveda, 63; James K. A. Smith. *Thinking in Tongues: Pentecostal Contributions to Christian Philosophy*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2010, 43.

<sup>64</sup> Relación Segundo, 39.



enfermos, como un rito. Este control doctrinal restringe las formas en que las influencias demoníacas pueden verse en la sociedad. Como el exorcismo está explícitamente divorciado de las oraciones por la curación en la liturgia y en otros entornos<sup>65</sup>, también está divorciado de las preocupaciones de curar a la sociedad. Tal restricción explica por qué, en los informes finales del diálogo bilateral, las secciones católicas rara vez hacen referencia a la actividad demoníaca en su discusión sobre la reforma social.

Las secciones pentecostales, sin embargo, hacen referencia a esta actividad con mucha más frecuencia. Debido a que los pentecostales no hablan de acuerdo con la gramática institucional —como sí lo hacen los católicos—, se sienten mucho más cómodos al describir los problemas sociales en el lenguaje de la guerra espiritual<sup>66</sup>. Los predicadores pentecostales proclaman el poder del Espíritu contra las fuerzas demoníacas junto con la promesa de Cristo de la liberación de la enfermedad y la opresión<sup>67</sup>. Tal vínculo es la razón por la cual, en las comunidades pentecostales, el rito del exorcismo se conoce como liberación o *libertação*, la misma palabra que usan los teólogos de la liberación para sus esfuerzos sociales. El exorcismo libera al exorcizado del demonio y también de los resultados de la opresión demoníaca, como la pobreza, el desempleo y la enfermedad<sup>68</sup>. La curación pentecostal de la sociedad por lo tanto se ajusta a la gramática pentecostal de transformación individual a social. El postliberalismo ayuda a revelar cómo las doctrinas sobre la curación tienen sus raíces en la práctica y la reforma de la sociedad. Explica por qué las dos tradiciones en su diálogo hablan de maneras tan diferentes al abordar las mismas preocupaciones.

---

<sup>65</sup> Congregación para la Doctrina de la Fe. *Instructio de orationibus ad obtinendam a Deo sanationem* (2000), II.8.2-3.

<sup>66</sup> Relación Cuarto, 41.

<sup>67</sup> Chesnut, 66.

<sup>68</sup> Problemas como el alcoholismo y el abuso doméstico atribuidos al machismo también se atribuyen a la influencia demoníaca. Una preocupación por la liberación también transforma las estructuras familiares. Cecilia Loreto Mariz y María das Dores Campos Machado. "Pentecostalism and Women in Brazil". En Cleary and Stewart-Gambino, 41-54.

Los pentecostales de clase media usan el lenguaje del exorcismo en la reforma social mientras que abandonan muchas de las prácticas de exorcismo de las clases bajas. Koehrsen, 17, 67.

#### 4. OBSERVACIONES Y CONCLUSIÓN

Después de comparar las prácticas curativas católicas y pentecostales en Latinoamérica, se revelan una serie de elementos importantes sobre el uso de un método postliberal en el diálogo ecuménico. El primer elemento de este tipo es la utilidad del postliberalismo para traducir entre las afirmaciones doctrinales y las prácticas comunitarias. La frase inglesa «The Lord heals his people» no suena ni se parece en nada a la frase equivalente en español «El Señor sana a su gente». Sin embargo, cuando uno observa cómo funcionan dentro de los respectivos idiomas, uno puede determinar su equivalencia y, por lo tanto, traducir entre los idiomas. Del mismo modo, el postliberalismo no mira cómo las doctrinas o las prácticas se parecen unas a otras, sino cómo funcionan dentro de sus respectivos lenguajes teológicos. Por lo tanto, uno puede comparar tradiciones drásticamente diferentes, como el catolicismo y el pentecostalismo, y dialogar de manera inteligible entre ellos. Las prácticas como la adoración eucarística y las campañas de evangelización se convierten en ejemplos del poder liberador de Cristo, mientras que una práctica compartida, como el aceite de la unción, funciona de acuerdo con gramáticas muy diferentes. La traducción postliberal se convierte en un primer paso necesario en el diálogo porque permite la inteligibilidad<sup>69</sup>.

La naturaleza de la doctrina en el pensamiento postliberal también revela cómo los textos ecuménicos pueden afirmar la concordia doctrinal sin cambios significativos dentro de las dos tradiciones en el diálogo. Lindbeck menciona el escepticismo recurrente hacia las afirmaciones hechas por los ecuménicos de que se han establecido acuerdos entre tradiciones muy distanciadas<sup>70</sup>. Si las dos tradiciones ahora están supuestamente de acuerdo en una doctrina, ¿por qué las dos tradiciones se ven igual que antes? Lindbeck argumenta que la doctrina, en lugar de ser una verdad proposicional, es una descripción lingüística de cómo las comunidades hablan y actúan<sup>71</sup>. Por lo tanto, las doctrinas no necesitan cambiar

---

<sup>69</sup> Al hablar del diálogo católico-pentecostal, Beas ve la clarificación de las doctrinas como creídas y vividas como una parte importante del método de un diálogo. Beas, 593.

<sup>70</sup> Lindbeck, 39-40.

<sup>71</sup> Lindbeck, 43.

para reconciliarse<sup>72</sup>. Con respecto al diálogo católico-pentecostal, muchos indudablemente serían escépticos sobre la afirmación de que ambos grupos están de acuerdo en que la fe mira a Jesús para la curación<sup>73</sup>. Los católicos podrían acusar a los pentecostales de confiar demasiado en los curanderos famosos y los televangelistas, mientras que los pentecostales podrían acusar a los católicos de sustituir a Jesús con el culto de los santos y al sistema sacramental. Sepúlveda se acerca a tal acusación al catolicismo en su artículo sobre la religión latinoamericana. Sin embargo, un análisis postliberal apoya la refutación de Lenz a Sepúlveda de que los sacerdotes en el catolicismo median de manera similar a como lo hace la comunidad en el pentecostalismo<sup>74</sup>. Por lo tanto, el postliberalismo puede ayudar al diálogo al explicar los textos y los proyectos ecuménicos a aquellas comunidades que son escépticas unas de otras.

Sin embargo, las contribuciones del postliberalismo al ecumenismo son limitadas. Como el propio Lindbeck reconoce, un análisis postliberal es principalmente comparativo, no evaluativo. Se trata de cómo funciona una doctrina, no si es verdad. Por lo tanto, la escuela de pensamiento contribuye poco al proceso de la crítica ecuménica. Los modelos de reforma social se pueden comparar, pero no se les puede juzgar por su efectividad. El significado que las teologías carismáticas le dan a la oficina ordenada puede contrastarse, pero no hay una estructura para determinar cuál es más ortodoxa. Además, al centrarse en las estructuras gramaticales subyacentes de los lenguajes teológicos, el método casi obliga a destilar toda una tradición a un patrón general como la materialidad o el igualitarismo. Estos límites podrían obstaculizar el avance de la discusión teológica en entornos ecuménicos. La traducción es un paso indispensable en la conversación, pero la traducción solo es útil si uno puede evaluar lo que se traduce. En la medida en que el ecumenismo es la búsqueda de la verdad cristiana común, el postliberalismo sigue siendo un primer paso inestimable, y solo un primer paso.

---

<sup>72</sup> John Wright se refiere a este fenómeno como la «terapia lingüística» de Wittgenstein, por la cual las doctrinas son reformuladas para llegar a un acuerdo. John Wright. *Postliberal Theology and the Church Catholic: Conversations with George Lindbeck, David Burrell, and Stanley Hauerwas*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2012, 138.

<sup>73</sup> Relación Segundo, 34.

<sup>74</sup> Sepúlveda, 56; Lenz, 67.

Otro fenómeno religioso importante para el diálogo que el postliberalismo no puede explicar es el de la religiosidad popular. Cada idioma tiene reglas gramaticales y sintácticas complejas que controlan una combinación innumerable de palabras y frases. Sin embargo, como todo lingüista sabe, pocos hablantes de un idioma siempre hablan el idioma de acuerdo con todas sus reglas. La existencia de coloquialismos, dialectos y *pidgins* complica el estudio de cualquier idioma. Del mismo modo, a pesar de todos los seminarios de discipulado y las encíclicas, pocos pentecostales y católicos hablan y actúan siempre como dicen sus Iglesias. Los miembros de ambas Iglesias a menudo buscarán la curación y la liberación de formas no autorizadas por sus respectivas Iglesias. Esto no es periférico al estudio del diálogo teológico. Como observa Joven, así como un idioma tiene numerosos dialectos, las religiones tienen múltiples grupos de significado<sup>75</sup>. El postliberalismo podría privilegiar dialectos teológicos particulares al establecer el diálogo. Más estudios sobre el diálogo postliberal deberían explorar esta dimensión de la relación entre la doctrina y la fe vivida.

En un estudio futuro, una importante dimensión del pensamiento de Lindbeck, que este artículo no tuvo espacio para considerar, es el rol de la comunidad en inculcar un lenguaje teológico a los miembros de la comunidad. Las personas no estudian su primer idioma, sino que lo aprenden participando en su cultura nativa. De manera similar, los católicos aprenden a ser católicos no estudiando en el seminario, sino participando en la comunidad católica<sup>76</sup>. Del mismo modo que un hablante de portugués tiene una mejor comprensión del idioma que aquellos que han estudiado portugués como lengua extranjera, también los católicos laicos tienen una comprensión más natural del funcionamiento interno del catolicismo que los eruditos pentecostales del catolicismo. Esto se debe a las prácticas comunitarias que inculcan la teología en los miembros. Prácticas como el catecismo, los testimonios, las peregrinaciones y las conferencias carismáticas enseñan a las personas a hablar y actuar según la doctrina de la curación. Se debe prestar más atención a estas prácticas y cómo se puede avanzar el diálogo ecuménico a través de la discusión del modo en que las comunidades aprenden su teología.

---

<sup>75</sup> Joven, 469.

<sup>76</sup> Lindbeck, 163-164.

Lindbeck enseña que los métodos teológicos, como las doctrinas, se verifican a través del desempeño<sup>77</sup>. Este artículo ha demostrado la viabilidad de la teología postliberal para el diálogo ecuménico al realizar un análisis postliberal de las prácticas católicas y pentecostales de curación. El análisis aclara mucho de lo que se tiene en común entre las dos comunidades, al tiempo que revela la discordia que merece atención en el futuro. Por último, el análisis demuestra la importancia de las interacciones ecuménicas para el diálogo y la teología ecuménicos. Así como uno no puede aprender un idioma a través de la exposición sino de la práctica, entonces uno no puede entender a otra Iglesia cristiana viviendo junto a ella sino interactuando con ella. El postliberalismo se convierte así en una herramienta valiosa en el diálogo ecuménico.

## BIBLIOGRAFÍA

### RELACIONES FINALES DEL DIÁLOGO INTERNACIONAL CATÓLICO-PENTECOSTAL

- “No apaguéis el Espíritu’: Carismas en la vida y en la misión de la Iglesia - Informe de la sexta fase del diálogo internacional católico-pentecostal, 2011-2015”.  
[Relación Sexto]
- “Evangelización, proselitismo y testimonio común: Relación de la cuarta fase del diálogo internacional 1990-1997 entre la Iglesia católica y algunas iglesias y líderes pentecostales clásicos”.  
[Relación Cuarto]
- “Relación final del diálogo entre el Secretariado para la Unidad de la Iglesia católica y algunas iglesias pentecostales, 1977-1982”.  
[Relación Segundo]
- “Relación final del diálogo entre el Secretariado para la Unidad de los cristianos, de la Iglesia católica, y las autoridades de algunas iglesias pentecostales y personalidades del movimiento carismático dentro de las iglesias evangélica y anglicana, 1972-1976”.  
[Relación Primer]

---

<sup>77</sup> Lindbeck, 169-170.

## OTRAS OBRAS CITADAS

- Albrecht, Daniel E. *Rites in the Spirit: A Ritual Approach to Pentecostal/Charismatic Spirituality*. Journal of Pentecostal Theology Supplement Series 17. Sheffield, England: Sheffield Academic, 1999.
- Andrade Cardemil, Rosa. "Manos que sanan: Experiencia de salud en mujeres pentecostales chilenas". *Revista cultura & religión* 2, no. 3 (2008): 1-16.
- Barron, Robert. *The Priority of Christ: Toward a Postliberal Catholicism*. Grand Rapids, MI: Brazos Press, 2007.
- Catecismo de la Iglesia Católica*. 1992.
- Cava, Ralph della. "Catholicism and Society in Twentieth-Century Brazil". En *The Roman Catholic Church in Latin America*, editado por Jorge I. Domínguez, 109-152. Essays on Mexico, Central, and South America: Scholarly Debates from the 1950s to the 1990s 3. New York: Garland Publishing, 1994.
- Chesnut, R. Andrew. *Born Again in Brazil: The Pentecostal Boom and the Pathogens of Poverty*. New Brunswick, NJ: Rutgers University Press, 1997.
- Congregación para la Doctrina de la Fe. *Instructio de orationibus ad obtinendam a Deo sanationem*. 2000.
- Cosso, Pablo. "Sanaciones y experiencias carismáticas en el catolicismo contemporáneo: La corporización del Espíritu Santo en la 'renovación' carismática Salteña". *Cultura y religión* 8, no. 2 (2015): 112-128.
- Droogers, André. "Power and Meaning in Three Brazilian Popular Religions". En *The Popular Use of Popular Religion in Latin America*, editado por Susanna Rostas e André Droogers, 17-27. Latin America Studies 70. Amsterdam: Centro de Estudios y Documentación Latinoamericanos, 1993.
- Duffin, Jacalyn. *Medical Miracles: Doctors, Saints, and Healing in the Modern World*. Oxford: Oxford University Press, 2009.
- Franco, Francisco. "Cuerpo y 'misticismo' en las misas de sanación del movimiento de Renovación Carismática Católico en Mérida (Venezuela)". *LiminaR: Estudios sociales y humanísticos* 8, no. 2 (2010): 71-88. DOI: <https://doi.org/10.29043/liminar.v8i2.72>
- Garma Navarro, Carlos. "La socialización del don de lenguas y la sanación en el pentecostalismo mexicano". *Alteridades* 10, no. 20 (2000): 85-92.
- Hauerwas, Stanley. "'Blessed Are the Peacemakers, for They Shall See God': An Interview with Stanley Hauerwas". En *Postliberal Theology and the Church Catholic: Conversations with George Lindbeck, David*

- Burrell, and Stanley Hauerwas, John Wright, 97-112. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2012.
- Herbert, Martin. "Guadalupe Miracles for Mary's Beloved People". En *A Handbook on Guadalupe*, editado por los Frailes Franciscanos de la Inmaculada, 95-100. Waite Park, MN: Park Press, 1997.
- Hollenweger, Walter J. *Pentecostalism: Origins and Developments Worldwide*. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1997.
- Holmer, Paul L. *The Grammar of Faith*. New York: Harper & Row, 1978.
- III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. "Puebla: La Evangelización en el Presente y en el Futuro de América Latina". 1979.
- Joven, Fernando. "La propuesta de Lindbeck acerca de las doctrinas religiosas: Hacia una visión postliberal de la teología". *Estudio Agustini* 32, no. 3 (1997): 431-498.
- Koehrsen, Jens. *Middle Class Pentecostalism in Argentina: Inappropriate Spirits*. Religion in the Americas 15. Leiden: Brill, 2016.
- Lenz, Hubert. "A Response to Juan Sepúlveda". En *All Together in One Place: Theological Papers from the Brighton Conference on World Evangelization*, editado por Harold D. Hunter y Peter D. Hocken, 65-68. Sheffield, England: Sheffield Academic, 1993.
- Lindbeck, George A. *La naturaleza de la doctrina: Religión y teología en la época postliberal*. New York: Editorial CLIE, 2018.
- Loreto Mariz, Cecília, y María das Dores Campos Machado. "Pentecostalism and Women in Brazil". En *Power, Politics, And Pentecostals In Latin America* Cleary y Stewart-Gambino, 41-54. New York: Routledge, Taylor & Francis Group, 2018.
- Merino Beas, Patricio. "Contenidos teológicos para un diálogo católico-pentecostal: Hacia un testimonio común del evangelio". *Teología y vida* 53, no. 4 (2012): 575-602.
- Parker, Cristián. *Otra lógica en América Latina: Religión popular y modernización capitalista*. La Ciudad de México: Fondo de Cultura Económica, 1993.
- Plüss, Jean-Daniel. "The Commercialization of Drugs, or Can Pentecostals Maintain Their Therapeutic Ministry?" En *Experiences of the Spirit: Conference on Pentecostal and Charismatic Research in Europe at Utrecht University, 1989*, editado por Jan A. B. Jongeneel, 103-114. Studien zur interkulturellen Geschichte des Christentums 68. Frankfurt am Main, Germany: Peter Lang, 1989.

- Sepúlveda, Juan. "Pentecostalism and Liberation Theology: Two Manifestations of the Work of the Holy Spirit for the Renewal of the Church". En *All Together in One Place: Theological Papers from the Brighton Conference on World Evangelization* Hunter e Hocken, 51-64. Sheffield, England: Sheffield Academic Press, 1993.
- Smith, James K. A. *Thinking in Tongues: Pentecostal Contributions to Christian Philosophy*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2010.
- Thorsen, Jakob Egeris. *Charismatic Practice and Catholic Parish Life: The Incipient Pentecostalization of the Church in Guatemala and Latin America*. Global Pentecostal and Charismatic Studies 17. Leiden: Brill, 2015.
- Usma Gómez, Juan F. "Evangelización, proselitismo y testimonio común: Un estudio crítico de la cuarta fase del diálogo internacional católico-pentecostal (1990-1997)". Ph.D. disertación, Universidad Pontificia de Santo Tomás de Aquino, 2001.
- Usma Gómez, Juan F. "La curación para pentecostales y católicos". *La Santa Sede*. Consultado el 4 de septiembre de 2018. [http://www.vatican.va/roman\\_curia/pontifical\\_councils/chrstuni/eccl-comm-docs/rc\\_pc\\_chrstuni\\_doc\\_20070126\\_pentecostals\\_sp.html](http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/chrstuni/eccl-comm-docs/rc_pc_chrstuni_doc_20070126_pentecostals_sp.html)
- Westmeier, Karl-Wilhelm. *Protestant Pentecostalism in Latin America: A Study in the Dynamics of Missions*. Madison, NJ: Fairleigh Dickinson University Press, 1999.
- Wright, John. *Postliberal Theology and the Church Catholic: Conversations with George Lindbeck, David Burrell, and Stanley Hauerwas*. Grand Rapids, MI: Baker Academic, 2012.