

BIBLIOGRAFIA

RECENSIONES

JOACHIM JEREMIAS, *Abba. El mensaje central del Nuevo Testamento*, Sígueme, Salamanca 1981, 355 p., 21×13 cm., ISBN 84-301-0858-0.

Con este volumen se ha querido realizar un homenaje póstumo al gran profesor alemán J. Jeremias (1900-1979). Se trata de una figura señera en los estudios neotestamentarios, por haber sabido aunar en sus numerosas publicaciones al rigor filológico, la paciente investigación científica, un acervo cultural contemporáneo de primera calidad y, por encima de todo, una fe profunda en el misterio de Jesucristo, Dios y hombre.

Todo ello se refleja de forma especial en este volumen, que recoge artículos publicados dispersamente, incluso en castellano, pero que ahora se hacen más asequibles al presentarse de manera unitaria y sistemática.

En la primera parte de esta recopilación se presenta el monumental estudio «Abba», obligado punto de referencia para cualquier nueva investigación sobre el tema, tanto en el AT como en la «mismísima palabra» de Jesús o en la oración litúrgica de la comunidad cristiana.

La segunda parte, titulada «Estudios de Teología Neotestamentaria», recoge ocho estudios diversos del autor, publicados en varias revistas especializadas entre 1937 y 1963, aunque constantemente revisados. La temática es dispersa, al abrazar investigaciones aparentemente independientes como las características de la mismísima palabra de Jesús, la conciencia de su misión, su idea del resto de Israel o las fuentes de los Hechos de los Apóstoles, la tarea misional que Pablo otorga a los matrimonios mixtos o el ascenso y descenso en la teología del Viernes santo. A ellos se añaden unas notas sobre la «aniquilación» (Fil 2.7) o la «angustia de su oración» (Heb 5.7-10). La envergadura de tales estudios es también muy diversa pero en todos ellos se encuentran observaciones atinadas, incluso en los que, por su antigüedad, parecerían más superados.

La tercera parte se centra más homogéneamente en Jesús y el «mensaje central del NT» y vuelve a recuperar su calidad extraordinaria, tanto en el tratamiento del problema de Jesús histórico, como en la exégesis del Padre nuestro, el sermón del monte o las palabras de la institución eucarística. Finalmente, se cierra la obra con otros estudios sobre la muerte como sacrificio, la justificación por la fe y su sentido original paulino, la formación literaria del prólogo de Juan y la originalidad del mensaje neotestamentario. Este último incorpora los descubrimientos del Qumram y contrapone la visión de Jesús con la de los esenios.

En conjunto, pues, se trata de una obra antológica con piezas de categoría y extensión diferente pero de excelente calidad media. Su lectura ayudará a especia-

listas en el contraste de pareceres y al público interesado para aprender a desnudar en el pensamiento y estilo de un maestro de la teología bíblica, de la exégesis y de la cultura neotestamentaria.—MANUEL ALCALÁ.

ANTONIO GONZÁLEZ LAMADRID, *La fuerza de la tierra. Geografía, Historia y Teología de Palestina* (Biblioteca de Estudios Bíblicos, 39), Sígueme, Salamanca 1981, 295 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-301-0854-8.

La obra responde plenamente a su subtítulo con tres partes bien diferenciadas entre sí. Es particularmente interesante la primera, sobre la geografía de Palestina, dada la escasez de este tipo de libros en castellano. El lector, aun no especialmente introducido en esta materia, puede hacerse una idea muy exacta de la configuración física de la Tierra Santa. En segundo lugar, el resumen de historia (p. 67 a 113) ofrece una panorámica de los sucesos relevantes con relación a la tierra, desde la antigüedad más remota hasta épocas recientes. La combinación de historia y arqueología, presentada de forma accesible, es altamente interesante.

La parte más importante es la teológica con un recorrido por el Antiguo y Nuevo Testamento, teniendo en cuenta también las aportaciones del judaísmo e islamismo sobre el tema. Es una de las facetas más curiosas de este libro: la atención al pensamiento religioso no sólo bíblico sino de las otras dos grandes religiones monoteístas. Se destacan los puntos más esenciales del tema de la tierra, desde los patriarcas a los profetas y al judaísmo postexílico. El autor subraya la superación de la temática en el NT, y la transfiguración que sufre la tierra, dejando ya de representar una dimensión física, para pasar a ser símbolo de la relación con Dios. Entre los puntos más acertados del libro quiero destacar el paralelismo que señala González Lamadrid en la p. 209 entre Sofonías 3,14-17 y Lucas 1,28-33.

Punto relevante también es la atención a la dimensión de actualidad del tema de Palestina en los conflictos de la zona. Sin tomar partido político o nacional, el autor hace notar las implicaciones de esta cuestión, para evitar simplismos o enfoques injustos. Esta postura le da un carácter de actualidad no despreciable.

Nos encontramos, pues, ante una obra de agradable y fácil lectura, de utilidad innegable desde diversos puntos de vista, tanto geográficos e históricos como teológicos.

Como limitación alguna repetición innecesaria, pero realmente pequeña y poco trascendente.

Querría expresar mi felicitación al autor por su aportación a un tema poco estudiado en general, pero de importancia para los estudios bíblicos.

El libro es válido no sólo para el lector especializado, sino para un público de más amplio espectro.—F. PASTOR-RAMOS.

SEBASTIÁN GARCÍAS PALOU, *Ramón Llull y el Islam*, Palma de Mallorca 1981, XVI+487 p., 22,5×16 cm., ISBN 84-300-6334-X.

Este importante libro, uno más en la nutrida colección luliana del Rector de la «Maioricensis Schola Lullistica», lo dedica al autor «al tema de la empresa luliana de la conversión de los musulmanes, con cuanto ella supone» ... «viene a mostrar uno de los aspectos de su personalidad (la de Llull), cuyo conocimiento por lo menos de nombre no se circunscribe dentro de las fronteras del mundo científico. El tema

de Ramón Llull y el Islam... interesa a los arabistas e islamólogos, por un motivo, y a los misionólogos por otro. En Ramón Llull son inseparables sus dos aspectos de misionero entre los musulmanes y de islamólogo, porque el segundo es una exigencia del primero» (p. XII).

Después de un capítulo introductorio, que ayuda al lector para comprender el estado cultural de la época, el doctor Garcías Palou estudia los primeros contactos de R. Llull con el Islam (cap. 2) y las obras que compuso en relación con el mundo árabe (c. 3), así como las que escribió en lengua árabe (c. 4). Ramón Llull, en efecto, aprendió el árabe mediante un musulmán que tenía en su casa; fundó el colegio de Miramar para que los franciscanos, futuros misioneros, aprendieran la lengua del Islám; y pidió repetidas veces a los Pontífices y Reyes que se abrieran colegios de lenguas orientales. La evangelización del Islam debía hacerse a base del conocimiento de su lengua. Porque no bastaba predicar por medio de intérpretes que no conocían los matices de las verdades de la fe, y además eran despreciados por los árabes a quienes predicaban.

El Rector de la «Schola Lullistica» nos ofrece en el c. 4 una lista pormenorizada de las obras que Llull escribió en árabe, o que fueron trasladadas a esta lengua. Se trata de un capítulo muy documentado y sugestivo.

Después de considerar los esfuerzos de Llull y sus teorías en orden a la fundación de colegios misioneros para el estudio de las lenguas de los infieles (c. 5), encontramos un deleitoso capítulo sobre el colegio de Miramar (c. 6). Se leerán con interés las cuestiones sobre el método apologético seguido por Llull en sus controversias con los musulmanes (c. 7), en el que el lector quedará ampliamente ilustrado sobre lo que entiende el Beato Ramón por «razones necesarias».

La datación y el estudio pormenorizado de los viajes lullianos a Túnez, a Chipre y a Armenia (c. 8-9); sus permanencias en Bugía y Sicilia (c. 10-11); de nuevo a Bugía (c. 12), y a Túnez (c. 13), son objeto de sendos capítulos. Creemos de particular interés todo lo relativo al *Credo islámico*, tal como Llull lo conoció y transmitió, que se desarrolla en un largo capítulo (c. 14) y abarca 14 artículos. El binomio Llull-Averroes (c. 15), los temas islámicos que apuntan en los escritos del Beato R. Llull (c. 16), son otras tantas muestras de la seriedad de este libro, en el que el Dr. Garcías Palou manifiesta la honda erudición lullística que posee, fruto de una larga vida consagrada al estudio del Gran Balear. Es patente en todo el libro la sagacidad del historiador, que sabe encontrar y fundamentar sus teorías y conclusiones, siempre con un método científico y docta *acribía*, que prestan credibilidad a sus sabias afirmaciones.

Unos ricos *apéndices* completan la obra: el primero sobre los planes estratégicos de Llull para la sujeción del Islam; otro es la «Tabla cronológica de las relaciones de R. Ll. con el Islam»; siguen Documentos históricos sobre estas mismas relaciones... El índice bibliográfico y el onomástico ponen fin a esta obra de marcado carácter científico, que ha de interesar a historiadores, teólogos, filósofos y ecumenistas.—MIGUEL NICOLAU, S.J.

PETER EICHER, *Theologie. Eine Einführung in das Studium*, Kösel, München 1980, 254 p., 22×13,5 cm., ISBN 3-466-20201-9.

Se le nota a esta introducción que está escrita, no sólo con competencia y conocimiento de los complejos entresijos de la materia, sino también con amor. Con amor por la teología, con aprecio por su inconmensurable, modesta, paradójica, arries-

gada tarea; con deseo de librar a su imagen, ante quienes se aproximan a ella, tanto de pretensiones injustificadas como de improcedentes acusaciones de incapacidad. Entre la cita de Pascal que lo abre y el texto de Pasolini de su última página, el libro estudia la correspondencia entre el *logos* y el *theos*; las exigencias y dificultades del discurso sobre la fe, las divisiones internas de la ciencia teológica y sus respectivas metodologías, la legitimidad del pluralismo, la necesidad de la hermenéutica. El desarrollo combina acertadamente una exposición más circunstanciada con tesis que recogen los contenidos esenciales de aquélla. Quien encuentre estos axiomas demasiado crípticos podrá acudir a los párrafos que los amplían, y quien desee disponer de unos puntos que concentradamente den cuenta de los vectores que determinan la constitución de la teología, tendrá a su alcance un útil material de trabajo y reflexión. Pienso que buena parte de la obra, más que por quienes se inician en la teología, será leída con placer y provecho por quienes consagran ya hace tiempo a esta disciplina sus esfuerzos más o menos profesionales. Eicher les ayudará, sobre todo a ellos, a reencontrar las señales de orientación en un paisaje familiar, a comprender mejor las aporías de esta exigente dedicación y a articularla adecuadamente dentro de sus múltiples y dispares marcos de referencia.—JOSÉ J. ALEMANY.

GERALD O'COLLINS, *Fundamental Theology*, Darton, Longman & Todd, London 1982, 283 p., 21,5×13,5 cm., ISBN 0-232-51586-7.

El jesuita O'Collins presenta en este volumen el texto de la disciplina que profesa en la Universidad Gregoriana, del que no pocos fragmentos habían anticipado su aparición en forma de artículos. Sin duda las opiniones recogidas con ocasión de tales tanteos previos, sumadas a la maduración de los años de docencia, han contribuido a consolidar la coherencia interna, la fluidez lógica y la lucidez teológica de este excelente manual. El título no refleja adecuadamente su contenido: más que una teología fundamental en toda la amplitud de este término, se trata de un estudio de la revelación y de los conceptos básicos estrechamente relacionados con ésta: fe, tradición, inspiración, hermenéutica, así como de otros igualmente ineludibles en este contexto: signos de los tiempos, sentido de la salvación fuera del cristianismo, función del magisterio.

O'Collins otorga un puesto central en su reflexión a la experiencia humana; la inicia con su análisis, y su fenomenología le sirve para comprender las estructuras de la revelación, que queda así definida como «parte del proceso total de experimentación de la autocomunicación divina» (59). El autor obtiene no poco provecho metodológico de la distinción entre revelación «fundacional» (apostólica) y «dependiente» (post-apostólica) (101), distinción en la que él mismo reconoce una de las claves de su planteamiento (261). Por otro lado insiste, en las huellas de la *Dei Verbum*, en poner de relieve la identidad entre historia de la revelación y de la salvación.

Quizá el único capítulo insatisfactorio de este libro, que merece elogios por tantos motivos —concepción, honestidad en el afrontamiento de las cuestiones pertinentes, actualidad de la problemática y del respaldo bibliográfico, claridad extrema en esquema y elaboración— sea el dedicado a «la Tradición en las tradiciones»; los ocho criterios que se apuntan para guiar el discernimiento cristiano son fácilmente impugnables y relativizables en cuanto a su fiabilidad en el desempeño de tal mi-

sión, como el mismo autor admite. Resulta, por ejemplo, curioso, que se sostenga en ese sentido la validez del canon de Vicente de Lerins, para apostillarlo a continuación durante cinco páginas con tal cantidad de salvedades y cualificadores, que su formulación final en poco se parece a la propuesta por aquel autor medieval.—**JOSÉ J. ALEMANY.**

INGOLF ULRICH DALFERTH, *Religiöse Rede von Gott* (Beiträge zur evangelischen Theologie, Band 87), Chr. Kaiser, München 1981, 745 p., 22,5×15 cm., ISBN 3-459-01298-6.

No es fácil dar cuenta de la variedad de problemas en torno al habla sobre Dios de que se ocupa este grueso volumen, y de la riqueza de sus perspectivas. Después de una introducción que presenta, sin más relieve ni novedad que tantas otras reseñas parecidas, las posturas de la filosofía analítica y del positivismo y empirismo lógicos, las tres partes fundamentales se refieren, en progresiva concreción del campo de observación, al discurso, al discurso religioso y al discurso religioso sobre Dios. Si la primera determina y sistematiza el instrumental analítico requerido, la segunda lo aplica ya plenamente y prepara el modelo cuya utilización constituye el hilo conductor de toda la obra: la experiencia cristiana como experiencia de locución (*Anrede*), que culmina en la constatación: «La experiencia cristiana básica de la locución de Dios es cristiana por el hecho de que se halla referida a la vida y muerte de Jesús de Nazaret» (482). Su condición de tal está por lo tanto en función de su capacidad de remitirse a modelos cristológicos, y, a través de ellos, quedar enraizada en situaciones experienciales específicas (499, etc.). En los apartados finales de esta segunda parte se concentran, a mi juicio, las aportaciones más sugestivas y fecundas de todo el libro.

La tercera trata la cuestión de la proposicionalidad del discurso cristiano; esto es, la posibilidad de ser verdad o falsedad, en su doble aspecto: el de la «identificabilidad» (¿de qué se habla cuando se habla de «Dios»?) y la «predicabilidad» (¿cómo pueden ser empleadas como predicados para caracterizar a Dios expresiones generales del lenguaje humano?).

El trabajo de Dalferth une un extremado rigor técnico a una capacidad de ofrecer sugerencias «jugosas» insólita en este tipo de obras. Manejando una inmensa cantidad de materiales, no agobia por su erudición, al mismo tiempo que se cuenta entre sus méritos la perfecta integración de aquéllos en el texto, que por otra parte evidentemente avanza buscando fórmulas propias en el enfoque y resolución de los problemas. En conexión con la abundancia de material bibliográfico hay que mencionar el sencillo y funcional sistema de citas, que evita tanto el molesto descenso continuo a pie de página como la aún más fastidiosa remisión a notas colocadas detrás de los capítulos. En suma, el libro exige y merece ser intensamente trabajado por los usuarios profesionales del lenguaje teológico, pero también por quienquiera que se interese por alguno de los múltiples aspectos de una justificación racional del discurso sobre Dios, y de las estructuras lógico-lingüísticas en que éste se configura.—**JOSÉ J. ALEMANY.**

PETER WIDMANN, *Thetische Theologie. Zur Wahrheit der Rede von Gott* (Beiträge zur evangelischen Theologie, Band 91) Chr. Kaiser, München 1982, 192 p., 22,5×15 cm., ISBN 3-459-01416-4.

«Thetica» es la teología que se expresa en «thesis»; la designación, peculiar de la antigua ortodoxia protestante, equivale a la más usual entre nosotros de «positiva» o «sistemática». La pretensión de la teología de emitir aserciones claras, propugnadas públicamente y con aspiraciones a reflejar la verdad es por una parte inevitable (aunque tal tarea no agota el ejercicio teológico, que de acuerdo con Widmann se lleva a cabo también en actividades como el culto, la oración, el sacrificio, la simbología religiosa, etc.); por otra, plantea inmediatamente la cuestión de hasta qué punto la afirmación de la fe puede ser sostenida bajo la forma de aserción (*Behauptung*).

Widmann consagra su trabajo a afrontar tal problema, estableciendo como tesis que las aserciones sobre Dios conducen a un conflicto con las exigencias del habla responsable; conflicto que no es lícito ni posible eludir, y cuya aceptación tendría como consecuencia una determinada estructuración de toda teología thética. El camino que conduce a este objetivo se desea iluminar con la rápida atención prestada a algunos pensadores relacionados con el tema: Barth, Bultmann, Tillich, Pannenberg. Sus aportaciones, sin embargo, no sirven sino para subrayar la importancia del problema. Del discurso globalizante sobre Dios se ofrece en el capítulo B5 un esbozo, articulado en protología, soteriología y escatología. Al confeccionarlo se excluye explícitamente todo apoyo y armonización con el mundo experimental, rechazado por su parcialidad, por su necesidad de remitirse sucesivamente a ulteriores explicaciones, hasta terminar en un inmotivado «así son las cosas». Con ello el autor entiende haber realizado el primer paso de su proyecto: hacer comprensible a Dios como tema *autofundante* (*selbst begründendes*) de la teología. En el segundo se desarrolla el deber de responsabilizarse del discurso sobre Dios como acto de autonomía. El trabajo se lee con interés, aunque su no confesado tufillo barthiano le confiere cierta radicalidad en su planteamiento trascendentalista, que suscita por lo menos tantas cuestiones como intenta resolver a propósito del discurso teológico y su verdad.—
JOSÉ J. ALEMANY.

WOLFGANG BEINERT, *Wenn Gott zu Wort kommt. Einführung in die Theologie* (Theologie im Fernkurs, Band 6), Herder, Freiburg 1978, 224 p., 20,5×13,5 cm., ISBN 3-451-18224-6.

Numerosas son las notas positivas que distinguen a esta introducción a la teología. Quizá la más llamativa, por poco frecuente en obras similares, es la capacidad pedagógica que muestra el autor. La exposición procede con toda la lentitud deseable para la comprensión del tema, sin degenerar nunca en morosidad o provocar fastidio; se mantiene constante una diáfana claridad del discurso, sin perder por ello rigor técnico ni diluirse en generalidades; al servicio de tal característica, es tan abundante como eficaz la utilización de ejemplos, verdaderamente ilustrativos. Así va examinando Beinert paso a paso qué presupuestos tiene la teología, hasta qué punto es firme el suelo sobre el que se construye, qué puesto ocupa al lado de otros intentos de captación de la realidad. El autor concede la mayor importancia a los aspectos lingüísticos y hermenéuticos de la elaboración teológica, pero tampoco quedan olvidados otros, como la dimensión eclesial de esta tarea (magisterio - praxis cristiana - ecumenismo). Elementos más directamente prácticos para

quien afronta el estudio de la teología se encuentran en una breve síntesis de historia de la misma, en la caracterización de los diversos sectores y disciplinas en que se estructura, y en una elemental bibliografía de ampliación y apoyo. Nos felicitamos por la aparición de este libro, uno de los escasos de su género que se han publicado por parte católica, y entre éstos, uno de los poquísimos convincentes en su enfoque, contenidos y tono. No sólo los estudiantes que se inician, sino también los profesores podrán beneficiarse de su lectura, rica en inspiraciones que no se deberían ignorar o minusvalorar a la hora de componer responsablemente un discurso sobre Dios. Ojalá lo veamos pronto difundido entre unos y otros, dado que existe ya una traducción castellana (Herder).—JOSÉ J. ALEMANY.

ETIENNE CHARPENTIER, *Para leer el Antiguo Testamento*, Editorial Verbo Divino, Estella 1981, 124 p., 22×21,5 cm., ISBN 84-7151-285-8.

En paralelo con el otro libro sobre la lectura del Nuevo Testamento aparece ahora este volumen del mismo autor y parecidas características.

Es una obra dedicada a una iniciación muy primaria a los escritos del Antiguo Testamento, útil para catequesis y grupos de trabajo sobre la Escritura. Su nivel es forzosamente elemental, pero suficiente con creces para esa finalidad, que, hoy por hoy, se ve como necesaria y muy poco extendida todavía.

El material es abundante, pues además de introducciones y claves de lectura y método para trabajar los textos, encontramos esquemas y diagramas históricos, datos de literatura extrabíblica y bibliografía actualizada.

La disposición es adecuada y accesible, aunque, al igual que su obra paralela, pueda resultar demasiado elevado, quizás, para algunos de los posibles lectores.—F. PASTOR-RAMOS.

EVANGILE ET VIE - CENTRE ST. DOMINIQUE, *Iniciación a la Biblia III. Ocho temas en fichas de trabajo para estudiar el Nuevo Testamento (2)*, Editorial Verbo Divino, Estella 1980, 20×19 cm., ISBN 84-7151-262-9.

Se trata de una carpeta con fichas sueltas que completa la iniciación a la biblia, publicada por esta editorial, que constaba de una iniciación al AT y otra carpeta semejante dedicada al Nuevo Testamento. Naturalmente supone el estudio y trabajo de esta última. Se presenta como una segunda etapa.

No es desde luego un libro u obra de lectura, sino de trabajo en grupos o individual sobre los principales libros del Nuevo Testamento. Por tanto aporta materiales y datos, aplicaciones y esquemas para entender básicamente estos libros. Es semejante en este punto a otros libros de iniciación publicados en esta editorial.

Util para el público a que va dirigido (escuelas de catequistas, pequeñas comunidades, grupos de trabajo sobre la Biblia sin preparación específica previa..., etc.), si bien puede resultar difícil en algunos momentos, porque se intentan dar todos los puntos principales, aunque sea sumariamente, de este estudio.

Uno se pregunta si no habría catequetas o pastoralistas españoles con la suficiente preparación bíblica como para acometer trabajo de este tipo. Resulta, en efecto, que, por ser una traducción, muchos de los textos de actualización proceden de un ambiente lejano del nuestro, o no tan cercano, y resultan, por ello, menos adaptados.—F. PASTOR-RAMOS.

JUAN V. PICCA, *Romanos 13,1-7. Un texto discutido. Prolegómenos para su interpretación* (Biblioteca di Scienze Religiose, 34), LAS, Roma 1981, 224 p., 24×16,5 cm.

Es muy importante tener en cuenta el subtítulo de esta obra para comprender su carácter y pretensiones. Efectivamente no se trata de una exégesis completa del texto, sino de una exposición de elementos importantes para ella, pero más bien previos.

En la primera parte se expone el estado de la cuestión, haciendo un rápido recorrido por la historia de la exégesis sobre el punto. En la segunda, se tocan tres aspectos que han emergido como importantes para la inteligencia del texto: su autenticidad, a la que se responde afirmativamente, el contexto de la perícopa y la motivación y circunstancias históricas. Las conclusiones son un breve resumen de los resultados obtenidos, forzosamente parciales y no completos. Pero útiles para un trabajo más detenido sobre Rom 13,1-7. Quizás lo más importante sea el notar que no puede utilizarse este texto sin más para construir una «metafísica del Estado» apoyada en la Revelación. Y tampoco eliminarlo de la interpretación bíblica sin más.

La primera parte tiene la desventaja de que las alusiones a muchos autores son rápidas y quien no los haya leído percibe únicamente dos cosas: la información de Picca sobre el punto y la complejidad del mismo. De hecho, al tratarse de un texto muy concreto sobre la autoridad inciden en él de forma particular muchos condicionamientos, tanto por parte del mismo Pablo como por la de sus intérpretes. De ahí que las observaciones hermenéuticas generales, v. gr., de las p. 97-101, válidas para cualquier interpretación de texto bíblico, sean más pertinentes en este caso. Todo ello es una exhortación a la prudencia cuando se afronta un lugar conflictivo, tanto de interpretar como de aplicar.

Una legitimación simplista del estado y de las correspondientes obligaciones de los ciudadanos, basada sobre este lugar en la línea de la metafísica del Estado, mencionada arriba, sería desconocer la índole de la parénesis paulina y de sus condicionamientos históricos, tanto más perceptibles cuanto más descende a lo particular.

Obra, pues, útil para el estudio del texto de Romanos, aunque evidentemente incompleta y provisoria. Una última observación, ¿por qué no hablar de «perícopa» en lugar de «perícope» y de «quiasmo» en vez de «quiasma»? Parece formas más cercanas de la índole lingüística del castellano.—F. PASTOR-RAMOS.

CYRILLE VOGEL (ed.), *Le pécheur et la pénitence dans l'Église ancienne. Le pécheur et la pénitence au Moyen Âge*, 2 vol., Les Éditions du Cerf, Paris 1982, 213 y 245 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 2-204-01949-6 y 2-204-01950-X.

Supuesta la conversión interior, indispensable para remover el obstáculo del pecado y retornar a Dios, sólo la Iglesia, por una institución especial, significa oficialmente el perdón del pecador. Esta institución penitencial ha variado a lo largo de los siglos. Para ayudar a esclarecer esta evolución histórica, Vogel, especializado en estos temas, reúne aquí textos litúrgicos y canónicos, además de otros patrísticos, que atañen a la penitencia, anteponiendo en cada volumen una extensa presentación. Para evitar confusiones, el autor prefiere emplear el término *penitencia antigua* (que viene a coincidir con los otros epítetos de *canónica*, *oficial* o *eclesiástica*) más exacto que el de *penitencia pública*. En la presentación del primer volumen se observa que en las antiguas comunidades cristianas el obispo era el que

decidía la admisión del pecador a una larga expiación para ser reconciliado y reintegrado a la comunidad. Antes de Tertuliano y Cipriano es difícil precisar las modalidades de dicho proceso. Lo esencial se adquiere desde el siglo III. Tal proceso consta de tres etapas: entrada en penitencia, estadio de expiación y reconciliación por el obispo. Los textos recogidos en este primer volumen son: La Carta de los Apóstoles, El Pastor de Hermas, Clemente de Alejandría, La Didascalía, Tertuliano, Cipriano, Eusebio de Cesarea, Paciano, Anselmo, Agustín, Casiano, Salviano de Marsella, Luciano Pomero, Genadio de Marsella, Fausto de Riez, «La libertad del monje» (tema de un anónimo: cf. PL 58,875-876), Vida de Cesáreo de Arlés, Avito de Viena, Cesáreo. Siguen las voces autorizadas, donde se reúnen, además de documentos pontificios, varios conciliares: de Elvira, Arlés, Nicea, los de la Galia (de 441 a 538) y los *Statuta Ecclesiae Antiqua*. Vienen luego oraciones de la Iglesia: Constituciones Apostólicas y los Sacramentarios Leonino y Gelasiano. En la Introducción del segundo volumen se analizan los temas: La penitencia «tarifada», que aparece en el siglo VII y se caracteriza por una tasación minuciosa de las faltas. Las dos penitencias en la época carolingia (a partir del s. IX), según se trate de faltas graves ocultas (penitencia privada) o de las mismas, pero no escandalosas (proceso público). Nacimiento del sistema penitencial actual. Tres modalidades de la penitencia en la Edad Media: penitencia pública solemne, penitencia pública no solemne y penitencia privada hecha ante el confesor. La colección de textos es particularmente extensa: Historia de los Penitenciales, Libros penitenciales o Directorios de confesores, Lista de conmutaciones penitenciales. Los testigos: Gregorio Magno, Jonás de Bobbio Beda, Paulino, Patriarca de Aquilea, Alcuino, Jonás, obispo de Orleáns, Pseudo-Máximo de Turín, Thietmar, ob. de Merseburgo, Pedro Damián, Lanfranco, arzobispo de Cantorbey, Anónimo del siglo XII (cf. PL 40,1113-1130), Raoul el Ardiente, Cesáreo, abad de Heisterbach. Entre las voces autorizadas, notamos, v. gr., las de los Capitulares de Carlomagno y varios Concilios, como los de Cloveshoe en 747, Rouen en 1048, York en 1195 y Londres en 1200. Oraciones de la Iglesia, p. ej., las del Miércoles de Ceniza y Jueves Santo. Las confesiones no cristianas, como la de un libro penitencial budista y la de una exhortación jainista a la confesión. Todas estas versiones en ambos volúmenes vienen precedidas de breves notas sobre las respectivas circunstancias y contenido. Varios de estos textos no son de fácil consulta, lo cual hace más valiosa la colección. En conjunto: un inestimable instrumento de trabajo en el vasto dominio penitencial a lo largo de los siglos, en dos volúmenes de cómodo manejo y excelente presentación tipográfica.—A. SEGOVIA.

RENÉ GIRARD, *El misterio de nuestro mundo. Claves para una interpretación antropológica*. Diálogos con Jean-Michel Oughourlian y Guy Lefort, Ediciones Sígueme, Salamanca 1982, 495 p., 21×13 cm., ISBN 84-301-0873-4.

He aquí un libro que levantó polémicas desde que apareció en 1978 por sus afirmaciones rotundas, por su postura desafiante ante las corrientes de modernidad. R. Girard, crítico literario y antropólogo, es un defensor declarado de la no violencia. El presente libro y otros escritos anteriores lo demuestran.

La tesis defendida por el autor es que la civilización actual, el progreso humano, está fundado en la violencia. Es más, el origen más remoto y primigenio es un crimen común en forma de linchamiento, que, ritualizado, es el sacrificio expiatorio. Al principio fue la violencia que finalizó con la muerte de un supuesto culpable: la violencia

sacrificial; después vino la pacificación transitoria, porque el proceso se repite desde que el hombre es hombre. El mecanismo de *la mimesis de apropiación* o de la rivalidad por el objeto pone en movimiento la máquina humana que explica la creación de toda la cultura (p. 29-30). Esta tesis es para el autor la única que puede explicar satisfactoriamente el mismo proceso de hominización (p. 107-112). Es notable la actitud de repulsa del autor frente a toda filosofía moderna y a las corrientes psicoanalistas y estructuralistas.

La obra podría interpretarse como un alegato en contra de todo lo moderno anticristiano, pues presenta al cristianismo como la única orientación humanizadora de la historia en todos los ámbitos. Jesús es la culminación —revelación— de una corriente que se manifiesta ya en parte en el AT y que niega el principio de *la mimesis de apropiación*. Jesús verdaderamente es la víctima expiatoria, pero libre y no culpable. Su muerte no es sacrificial. Así Jesús elimina de su horizonte el sacrificio que es violencia sagrada y revela en sí la divinidad no vengadora, sino paterna y misericordiosa. Pero la obra es también una diatriba en contra del cristianismo histórico, ya que éste, al interpretar la muerte de Cristo como sacrificio, ha recaído en la sacralización de la violencia, principio espiral de más violencia.

El libro de R. Girard contiene elementos muy discutibles y aun no aceptables. Adolece de dogmatismos y muchas veces de presunción: desprecio olímpico de las corrientes modernas de pensamiento; frecuentes juicios peyorativos de los exegetas, infantiles a veces (cf. p. 307-308); sólo su tesis es la válida, etc. Pero también posee elementos muy positivos y aprovechables: las apreciaciones sobre la violencia, su origen y propagación; las aclaraciones sobre el espíritu cristiano acerca del sacrificio y de la divinidad; algunos análisis de crítica literaria, etc.

Sin duda un libro polémico y que suscitará comentarios a favor y en contra.—JOSÉ VÍLCHEZ.

WINFRIED FAUSER, *Alberti Magni Opera Omnia. Tomus subsidiarius I, Pars I; Die Werke des Albertus Magnus in ihrer handschriftlichen Überlieferung. Teil I: Die echten Werke-Codices manuscripti operum Alberti Magni Pars I: Opera genuina*, Verlag Aschendorff, Münster 1982, XXVI+483 p., 24×17 cm., ISBN 3-402-03990-7.

Con este Repertorio tenemos por vez primera la tradición manuscrita de las obras genuinas de Alberto Magno. La identificación, la colección y la estructura crítica, todas completas en lo posible han traído como resultado constatar que los escritos albertinos genuinos, en número de 74 (41 filosóficos y científicos, y 33 teológicos), se han transmitido en cerca de 2.000 mss. y se han conservado en 224 bibliotecas europeas y norteamericanas. El jesuita W. Fauser, en la Introducción del presente volumen (XIX-XXVI), expone la historia de los preparativos de la edición crítica de las obras de Alberto, la *editio coloniensis*, que va ya por el 15.º vol. Como presupuesto de esta monumental empresa se requería el trabajo que ahora culmina y cuya preparación gradual se describe con detenimiento; como curiosidad citamos el hallazgo de algunos mss. desconocidos; v. gr., los de Evora (n. 22, Ms. 73), Sevilla (n. 57, Ms., n. 4) y Upsala (n. 21, Ms. 44). El enorme material recogido se distribuye así, en orden sistemático-cronológico: I) Obras filosóficas (1-210). II) Obras teológicas (211-339). Entre estos últimos escritos apuntamos: *Principium biblicum*, la serie de comentarios sobre los profetas y los evangelios, las *Quaestiones theologicae*, y los tratados *De incarnatione*, *De sacramentis*, *De resurrectione*, *De mysterio missae*, *De corpore domini*, los comentarios a las Sentencias de P. Lombardo y a los escritos

pseudodionisiacos. Como nota anecdótica señalamos el tratado *De forma resultante in speculo* (p. 269-271), primero independiente y luego añadido por Alberto al *De homine*, cuestión esta última de tipo antropológico, pero concebida al servicio de la teología (cf. p. 262, líneas 4-6). La descripción de cada ms. contiene los siguientes elementos: lugar, biblioteca, signatura, fecha de origen y extensión del contenido. Otros pormenores están indicados en el Prólogo (en particular: XXIII-XXV). Trabajo espléndido, laborioso, de gran calidad técnica, y cuya utilidad es innegable para la consulta de la magistral edición crítica de *las Opera omnia* del Doctor Universalis.—
AUGUSTO SEGOVIA.

KARL RAHNER, *Mein Problem. Karl Rahner antwortet jungen Menschen*, Herder Verlag, Freiburg 1982, 144 p., 20×12 cm., ISBN 3-451-19698-0.

Para cuantos están familiarizados con los escritos teológicos de Rahner (y se anuncia ya la aparición de los tomos XV y XVI de los *Schriften zur Theologie*) este libro de bolsillo de Herder representará una relativa sorpresa. Lo admite así el propio autor, al reconocer, en el prólogo del libro, que «he respondido con gusto a estas cartas, aunque aparentemente caen algo fuera del círculo habitual de mis trabajos. Y he aprendido de los jóvenes».

Se recogen en este libro 14 cartas, relativamente breves, escritas por jóvenes. En ellas se ha conservado el texto original y únicamente, por razones obvias de discreción, se han cambiado los nombres para hacerlas no-identificables. A lo largo de la lectura de estas cartas van apareciendo algunos de los temas, diversos, que preocupan a jóvenes de hoy: la felicidad, lo difícil que es creer en Dios en un mundo que sufre, el sin-sentido de la vida, la necesidad de vivir 'de otra manera', el no necesitar de la Iglesia para creer en Dios, la distancia descorazonadora entre las hermosas palabras y las duras realidades, el pedir perdón a Dios sin tener que pasar por el confesionario, lo absurdo de una vida que comienza para ir a parar a la inexorabilidad de la muerte.

A cada carta, relativamente breve, sigue una respuesta algo más extensa de Rahner. Encontramos en estas respuestas los signos de la gran vitalidad del anciano profesor, jubilado de la cátedra, pero no de la teología, del diálogo y de la vida. Las cartas de los jóvenes encuentran en Rahner una gran acogida («Encuentro muy interesante como tú, a tus pocos años, has comenzado ya a reflexionar filosóficamente»), responde en una de ellas. No ofrece Rahner un recetario fácil y teórico de respuestas, sino unos cauces de reflexión, que ayudan a profundizar en la propia pregunta y la encaminan hacia el horizonte en que se puede descubrir la respuesta. Al mismo tiempo Rahner, desde su experiencia personal y su teología, engancha muy vitalmente la pregunta con el mensaje de Jesús. Creemos que una traducción de este libro sería útil a los jóvenes de habla castellana y a cuantos educadores y pastoralistas están en contacto diario con ellos.—J. G. P.

JOHANNES B. LOTZ, *Die Frage nach Gott heute*, Kyrios Verlag, Meitingen-Freising, 1982, 32 p.

Este folleto es muy breve, como puede apreciarse por el número de páginas. Pero ofrece un contenido verdaderamente rico. Hay una estructura muy clara: la esencia del ateísmo, los motivos para ser ateo, la posibilidad del ateísmo, las con-

diciones para poder superarlo, el mal en el mundo, el Dios de Jesús como respuesta a las preguntas de los hombres, el ateísmo como acusación y como exigencia a la fe.

El tratamiento de los temas, dentro de su concisión, es igualmente claro. Todo el desarrollo va discurriendo sobre una base filosófica y teológica que echa sus raíces y, al mismo tiempo, configura una determinada antropología. Toda esta colección es muy práctica, en el nivel de vulgarización, para los lectores de lengua alemana.—J. G. P.

KARL RAHNER, *Praxis des Glaubens. Geistliches Lesebuch* (Hrsg. v. K. Lehmann und A. Raffelt), Benziger-Herder, Zürich-Freiburg 1982, 479 p., 21×12 cm., ISBN 3-545-20077-9/3-451-19396-5.

Hace unos años, Lehmann y Raffelt publicaban un tomo en que se recogían fragmentos teológicos escogidos de la amplísima obra de Karl Rahner. Se trataba de ofrecer al público las líneas más destacadas y principales del pensamiento teológico de este autor. Los mismos editores han tenido ahora la feliz idea —que por otra parte venía ya de muy lejos— de publicar una especie de «compendio de espiritualidad».

Para los lectores asiduos de la imponente obra y escritos de K. Rahner, esta auténtica novedad editorial no representa una sorpresa inesperada. Ya desde sus primeros escritos, en medio de la alta investigación teológica se percibía muy viva la preocupación por la historia y las cuestiones actuales de espiritualidad cristiana y la vivencia personal del propio autor. Todo brota en realidad de la misma raíz. En Rahner su fecundo magisterio teológico no ha sido nunca exclusivamente especulativo ni su vivencia cristiana —en cuanto es perceptible en los escritos— ha sido una piedad de espaldas a la teología.

En la preparación de este volumen se han seguido unos criterios, en conjunto, muy acertados. Se han agrupado los fragmentos de Rahner en torno a las tres virtudes teologales, fe, esperanza y caridad. Han seleccionado aquellos fragmentos que, siendo verdaderamente característicos, resultarían más asequibles, en su formulación, a un público más diverso. Han prescindido de aquellas páginas que pudieran sintonizar más pálidamente con los rasgos y preocupaciones de la espiritualidad actual. Todo escrito de espiritualidad responde también a una determinada situación en la historia de la Iglesia. No se olvide tampoco que una serie de escritos de los primeros tiempos han sido reeditados últimamente en forma de libros de bolsillo por la editorial Herder.

En este «compendio de espiritualidad» se ofrece un material muy enriquecedor para la reflexión personal o el ejercicio del ministerio sacerdotal. Está pensado para un espectro muy amplio de personas que quieran profundizar en su vivencia cristiana. En algún momento, los editores han realizado muy leves modificaciones de estilo. Un índice de notas remite con exactitud al conjunto de las obras de Rahner de la que están tomados los fragmentos. Un índice de materias facilita la utilización de este compendio.—J. G. P.

KARL RAHNER, *Im Gespräch. Band 1: 1964-1977*. Hrsgb. v. Paul Imhof und H. Biallowons, Kösel Verlag, München 1982, 340 p.

El presente volumen de entrevistas de Rahner será seguido por un segundo (anunciado para el mes de abril de 1983) y tal vez, como sugiere un colaborador de

Rahner, R. Bleistein, por un tercero. Quiere esto decir que, con la anunciada publicación de los tomos XV y XVI de los *Schriften zur Theologie*, Rahner sigue en diálogo, no sólo con la antigua fe de nuestros padres, sino también con los problemas de la actual etapa de la vida de la Iglesia.

Se recogen en estos 'diálogos' hasta 38 entrevistas que Karl Rahner ha tenido con diversos medios de comunicación. Llegan hasta 1977. A partir de ese año, quedan recogidas en el volumen segundo. La publicación sigue un orden cronológico, aunque, formalmente, están reunidas en torno a cinco grandes temas: el Concilio, un paso hacia el futuro, el cambio de estructuras en la Iglesia, las posibilidades del cristianismo hoy y esperar contra toda esperanza. Estos grandes capítulos encierran cuestiones tan actuales como el estudio de la teología y los candidatos al sacerdocio, la *Humanae Vitae* y la actitud de los sacerdotes en el confesonario, los jóvenes y el sentido de la vida, qué se quiere decir cuando se afirma 'Dios habla' o 'Jesús es Hijo de Dios', la infalibilidad del Papa, la Iglesia en un mundo secularizado.

Para Karl Lehmann, en pocos escritos de Rahner aparecen como en éste tan inmediata y convincentemente las características del gran teólogo alemán. Estos diálogos acercan hasta nosotros, de forma mucho más directa y asequible que los Escritos de Teología, el pensamiento del Rahner. Encontramos aquí numerosas ocasiones en las que la teología trascendental de Rahner ilumina situaciones muy concretas, con frecuencia dolorosas y no raramente conflictivas. Estas entrevistas de Rahner, que nos entregan un poco las intuiciones fuertes de su pensamiento, ayudan, con un material muy rico y cercano, a proseguir el diálogo con el mundo de hoy y la vivencia coherente de la fe en un mundo secularizado.—J. G. P.

VICENTE CÁRCCEL ORTI, *Correspondencia diplomática del Nuncio Amat (1833-1840)* (Colec. Correspondencia diplomática de los Nuncios en España), EUNSA, Pamplona 1982, LXXIII+375 p.+6 láminas, 24×17 cm.

Los estudiosos de la historia eclesiástica española decimonónica esperábamos con interés este volumen. Es la continuación de un ambicioso proyecto cuyo primer fruto data de 1976. Los lectores de nuestra revista recordarán quizá cómo se hizo eco de él el prof. M. Revuelta [Est. Ecl. 52 (1977) 417-8] en su recensión de la correspondencia del Nuncio Tiberi. Seis años han transcurrido antes de que apareciese el presente volumen. La crisis económica ha retrasado su publicación. Más que lamentar el tiempo pasado, preferimos augurar una mayor celeridad en el futuro. El conocimiento de nuestra historia reciente saldrá así ganando.

Porque V. Cárcel, además de pergeñar el proyecto de las cuatro series de documentos para la historia de las relaciones Iglesia-Estado en la España del siglo XIX —esperamos que se mantenga en su integridad—, ha vuelto a demostrar su preparación para esta tarea. Su tesis sobre el decenio 1833-43, su estudio posterior sobre la revolución «gloriosa» (1868-74) y su dirección y colaboraciones en el tomo V de la *Historia de la Iglesia en España* de la B.A.C., junto con sus numerosos artículos, le acreditan ya como historiador. Tiene, sin embargo, especial competencia y facilidad para la edición de documentos del Archivo Secreto Vaticano, que conoce como pocos. Lo publicado en esta colección y lo que se espera dentro y fuera de ella es un servicio inapreciable al conocimiento de nuestra penúltima historia eclesiástica.

En esta línea, la publicación que ahora comentamos es una confirmación más. El sardo Luigi Amat tuvo en España una misión breve, difícil y de escasos resultados. Nombrado Nuncio poco antes de morir Fernando VII, Amat tuvo que enfrentarse a

una triple problemática: la cerrazón de Gregorio XVI obstinado en no reconocer a Isabel II, la hostilidad de los gobiernos liberales y el antagonismo con su predecesor Tiberi, de carácter y cualidades muy diferentes a las suyas y mucho mejor situado en Madrid tras su larga permanencia en la Corte. Como en otras ocasiones de su vida —la más notoria quizá su ausencia de Bolonia en 1848, por encontrarse tomando baños en Porreta— Amat no dio en Madrid la talla. Ciertamente no se le puede culpar sólo a él del poco fruto de su misión ni de sus repercusiones negativas en los años siguientes. Es triste que un hombre de evidentes cualidades —nuncio en Madrid a los treinta y siete años, servidor eficaz del Estado Pontificio y de la Santa Sede en otras ocasiones— no estuviese a la altura de las difíciles circunstancias que le tocó vivir en Madrid.

Consecuencia de todo ello es la pobreza de sus despachos, síntoma evidente de su aislamiento y casi nula comprensión de la situación española, en la época de la primera guerra carlista, matanzas de frailes, excomunión y desamortización. Estos últimos avatares no llegó a vivirlos de cerca: al no conseguir que el Gobierno español le aceptase por la negativa pontificia a reconocer a Isabel II, abandonó Madrid en 1835.

La labor del A. es excelente en un doble plano: en la edición y notas de sus despachos y en la valoración histórica del período. Transcribe íntegros los despachos de Amat a los Secretarios de Estado Bernetti y Lambruschini, y los de éstos al Nuncio (novedad respecto al volumen anterior). Copia también documentos relativos al período (interesantes las actas de la Congregación de *Affari Ecclesiastici Straordinari* y lo relativo a la absolución de censuras a la ex-Regente M.^a Cristina de Nápoles). Notas ajustadas e iluminadoras y un índice acrecientan su valor. La valoración del período y el estudio del personaje y del entorno complementan inteligentemente esta obra. En esta parte, Cárcel ha aprovechado su conocimiento del período tratado. Nos hace desear, por muchos motivos, que se reanude esta serie, tan necesaria y tan valiosa.—R. SANZ DE DIEGO.

LIBROS RECIBIDOS

En esta sección se anuncian todos los libros recibidos en la revista que de algún modo entren en su fin específico, pero sin que ello implique necesariamente su recomendación por parte de ésta ni la obligación de recensionarlos o reseñarlos.

- BENGOECHEA, ISMAEL, *Teresa y las gentes*, Padres Carmelitas Descalzos, Cádiz 1982, 400 p., 21×15 cm., ISBN 84-300-6564-4.
- BONHOEFER, DIETRICH, *Vida en comunidad* (Pedal, 133), Sígueme, Salamanca 1982, 100 p., 18×12 cm., ISBN 84-301-0893-9.
- BROWN, RAYMOND E., *La comunidad del discípulo amado. Estudio de la eclesiología juánica* (Biblioteca de Estudios Bíblicos, 43), Sígueme, Salamanca 1983, 204 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-301-0898-X.
- BURGALETA CLEMONS, JESÚS, *Palabras del domingo. Homilias-Ciclo C* (Pastoral Aplicada, 106), PPC, Madrid 1982, 224 p., 19×13,5 cm., ISBN 84-288-0613-6.
- CARDAROPOLI, G. - STANZIONE, C., *Lettura delle fonti francescane. Temi di vita francescana: la fraternità*, Antonianum, Roma 1983, 218 p., 21×14,5 cm.
- CIAPPI - RATZINGER - y otros, *Le Coeur de Jesus. Coeur du monde*, Fac éditions, Paris 1982, 192 p., 21×14 cm., ISBN 2-903422-14-1.
- CONSEJO MUNDIAL DE LAS IGLESIAS, *Venga tu reino. Perspectivas misioneras* (Nueva Alianza, 85), Sígueme, Salamanca 1982, 352 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-301-0894-7.
- DUBARLE, A. M., *Le péché originel. Perspectives théologiques*, Du Cerf, Paris 1983, 184 p., 21,5×13,5 cm., ISBN 2-204-01879-1.
- EQUIPO «GLORIA», *Canciones para la liturgia dominical* (Pastoral aplicada, 109), PPC, Madrid 1982, 256 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0622-5.
- FERNÁNDEZ POMBO, ALEJANDRO, *Turismo familiar* (Vida y amor, 10), PPC, Madrid 1983, 144 p., 18,5×12,5 cm., ISBN 84-288-0626-8.
- FESQUET, HENRI, *Glaube zwischen ja und nein. Bekenntnisse gläubiger und nicht-gläubiger Zeitgenossen*, Benziger, Zürich 1982, 240 p., 20×12,5 cm., ISBN 3-545-20069-8.
- GAFO, JAVIER, *El aborto ante la conciencia y la ley* (Vida y amor, 8), PPC, Madrid 1982, 160 p., 18,5×12,5 cm., ISBN 84-288-0618-7.
- GANOCZY, ALEXANDRE, *Theologie der Natur*, Benziger, Zürich 1982, 108 p., 20×11 cm., ISBN 3-545-27060-2.
- GARRE, FACUNDO - VÁZQUEZ MOLINA, MARIANO, *Matrimonios en conflicto* (Vida y amor, 7), PPC, Madrid 1982, 192 p., 18,5×12 cm., ISBN 84-288-0610-1.
- GUEURET, AGNES, *L'engendrement d'un récit. L'Évangile de l'enfance selon saint Luc* (Lectio Divina, 113), Du Cerf, Paris 1983, 324 p., 21,5×13,5 cm., ISBN 2-204-01883-X.
- HERON, ALASDAIR I. C., *A Century of Protestant Theology*, The Westminster Press, Philadelphia 1980, 230 p., 21×14 cm., ISBN 0-664-24346-0.

- IDOYAGA, JOSÉ IGNACIO, *Meditación sobre el evangelio de Juan* (Pastoral aplicada, 107), PPC, Madrid 1982, 288 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0616-0.
- JIMÉNEZ DUQUE, BALDOMERO, *Llamada y existencia* (Libro de bolsillo, 14), Encuentro, Madrid 1982, 160 p., 18×11 cm., ISBN 84-7490-066-2.
- JUAN PABLO II, *Enseñanzas al pueblo de Dios. 1980: julio-diciembre (II-a)*, Católica, Madrid 1982, 488 p., 23,5×16,5 cm., ISBN 84-220-1048-8.
- JUAN PABLO II, *Enseñanzas al pueblo de Dios. 1980: julio-diciembre (II-b)*, Católica, Madrid 1982, 508 p., 23,5×16,5 cm., ISBN 84-220-1048-6.
- JUAN PABLO II, *Juan Pablo II habla a los jóvenes. Encuentros del Papa con la juventud del mundo*, PPC, Madrid 1982, 116 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0615-2.
- JUAN PABLO II, *Palabras de Juan Pablo II en España*, PPC, Madrid 1982, 232 p., 19×13,5 cm., ISBN 84-288-0617-9.
- JUAN PABLO II, *Trabajo, investigación científica y conciencia*, PPC, Madrid 1982, 40 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0614-4.
- KASPER, WALTER, *El futuro desde la fe* (Pedal, 109), Sígueme, Salamanca 1980, 128 p., 18×12 cm., ISBN 84-301-0795-9.
- KELLERMANN, M. - MEDALA, S. - PICCIRILLO, M. - SITARZ, E., *Welt aus der die Bibel kommt. Biblische Hilfswissenschaften* (Biblische Basis Bücher Band, 2), Butzon und Bercker, Kevelaer; Katholisches Bibelwerk, Stuttgart 1982, 264 p., 19,5×12,5 cm., ISBN 3-7666-9172-4 (Butzon und Bercher), ISBN 3-460-27021-7 (K. B.).
- KÖHLER, OSKAR, *Kleine Glaubensgeschichte. Christsein im Wandel der Weltzeit*, Herder, Freiburg 1982, 432 p., 18×10,5 cm., ISBN 3-451-07987-9.
- LÉCLERCQ, JEAN, *Le mariage vu par les moines au XII^e siècle*, Du Cerf, Paris 1983, 162 p., 21,5×13,5 cm., ISBN 2-204-01926-7.
- LÉON-DUFOUR, XAVIER, *Le partage du pain eucharistique. Selon le Nouveau Testament*, Du Seuil, Paris 1982, 384 p., 20,5×14 cm., ISBN 2-02-006151-1.
- LLOPIS, JOAN, *Pedir es comprometerse* (Pastoral aplicada, 105), PPC, Madrid 1982, 80 p., 19×13,5 cm., ISBN 84-288-0603-9.
- LÓPEZ AMAT, ALFREDO, *Cristo resucitado. La segunda fase del Misterio de Cristo* (Ideas y la Vida, 8), EDICEP, Valencia 1982, 328 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-7050-077-5.
- MARTÍ, JESÚS, *Diccionario del pensamiento de Santa Teresa de Jesús*, Edicep, Valencia 1981, 576 p., 23,5×15,5 cm., ISBN 84-7050-075-9.
- MARTÍNEZ MÁRQUEZ, JOSÉ - MARTÍNEZ RIQUELME, ANTÓN, *Comunidades cristianas de jóvenes. Experiencia y proyecto de trabajo de cinco parroquias de Murcia* (Cuadernos de experiencias pastorales, 7), PPC, Madrid 1982, 96 p., 27×19,5 cm., ISBN 84-288-0604-7.
- PETUCHOWSKI, JACOB J., - STROLZ, WALTER (Hrsg.), *Offenbarung im jüdischen und christlichen Glaubensverständnis*, Herder, Freiburg 1981, 264 p., 21,5×14 cm., ISBN 3-451-02092-0.
- PARENTEAU, ANDRÉ, *La vie religieuse chrétienne (T. I, Le sacerdoce fondamental des baptisés)* (Hier-Aujourd'hui, 22), Les éditions Bellarmin, Montréal 1982, 178 p., 21×13,5 cm., ISBN 2-89007-469-2.
- PASQUETTO, VIRGILIO, *Incarnazione e comunione con Dio. La venuta di Gesù nel mondo e il suo ritorno al luogo d'origine secondo Il IV vangelo*, Teresianum, Roma 1982, 352 p., 21,5×15,5 cm.
- Paz y nuevas formas de vida*, PPC, Madrid 1983, 36 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0628-4.
- PÉREZ RUIZ, FRANCISCO, *Metafísica del mal* (Publicaciones de la Universidad Pontificia Comillas. Serie I: Estudios 24), UPCM, Madrid 1982, 272 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-85281-34-9.

- PIKAZA, XABIER, *Palabra de amor* (Nueva Alianza, 87), Sígueme, Salamanca 1983, 336 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-301-0900-5.
- PITITTO, ROCCO, *Linguaggio ed esperienza religiosa* (Biblioteca di cultura, 187), Bulzoni Editore, Roma 1980, 180 p., 21×15,5 cm.
- PÖHLMANN, HORST GEORG - BRÄNDLE, WERNER, *Religionsphilosophie. Eine Einführung mit ausgewählten Texten*, Gütersloher Verlagshaus Gerd Mohn, Gütersloh 1982, 178 p., 23×15,5 cm., ISBN 3-579-00280-5.
- PORSCH, FELIX, *Viele Stimmen -ein Glaube. Anfänge, Entfaltung und Grundzüge neutestamentlicher Theologie* (Biblische Basis Bücher Band, 7), Butzon und Bercker, Kevelaer; Katholisches Bibelwerk, Stuttgart 1982, 284 p., 19,5×12,5 cm., ISBN 3-7666-9232-1 (B. und B.), ISBN 3-460-27071-5 (K. B.).
- PRONZATO, ALESSANDRO, *Un cristiano comienza a leer el evangelio de Marcos, I* (Nueva Alianza, 82), Sígueme, Salamanca 1982, 414 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-301-0890-4.
- RODRÍGUEZ, PEDRO - LANZETTI, RAÚL, *El catecismo romano: fuentes e historia del texto y de la redacción. Bases críticas para el estudio teológico del catecismo del Concilio de Trento (1566)*, EUNSA, Pamplona 1982, 506 p., 24×15 cm., ISBN 84-313-0778-1.
- ROMÁN FLECHA, JOSÉ, *La familia: lugar de evangelización* (Vida y amor, 9), PPC, Madrid 1983, 196 p., 18,5×12,5 cm., ISBN 84-288-0624-1.
- SAGRADA CONGREGACIÓN PARA LA EDUCACIÓN CATÓLICA, *El laico católico, testigo de la fe en la escuela*, PPC, Madrid 1982, 64 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0621-7.
- SCARVAGLIERI, GIUSEPPE, *Religione e società a confronto. Ricerca socio-religiosa nelle diocesi di Reggio Emilia e Guastalla - 1981*, Bizzocchi editore, Reggio Emilia 1982, 436 p., 24×17 cm.
- SCHNEIDER, THEODOR, *Signos de la cercanía de Dios* (Lux Mundi, 52), Sígueme, Salamanca 1982, 336 p., 21×13,5 cm., ISBN 84-301-0887-4.
- TOINET, PAUL - MARGERIE, BERTRAND DE, *S'ouvrir a la miséricorde. Par le Sacrament de Pénitence*, FAC, Paris 1982, 228 p., 21×14 cm., ISBN 2-903422-15-X.
- VÁZQUEZ MORO, ULPIANO, *El discurso sobre Dios en la obra de E. Levinas* (Publicaciones de la Universidad Pontificia Comillas, Serie I: Estudios, 23), UPCM, Madrid 1982, 304 p., 24×17 cm., ISBN 84-85281-32-2.
- La vida y el aborto*, PPC, Madrid 1983, 16 p., 19,5×13,5 cm., ISBN 84-288-0627-6.
- WOHLFEIL, RAINER, *Einführung in die Geschichte der deutschen Reformation*, Beck, München 1982, 232 p., 22,5×14 cm., ISBN 3-406-08675-6.
- WOJTYLA, KAROL, *La renovación en sus fuentes. Sobre la aplicación del Concilio Vaticano II* (BAC, 430), Ed. Católica, Madrid 1982, 350 p., 20×12,5 cm., ISBN 84-220-1051-8.