

Evolución y situación actual del cristianismo en Indonesia y Malasia

Javier Gil Pérez

Doctor en Paz y Seguridad Internacional por el Instituto Universitario General Gutiérrez Mellado. Profesor Asociado en la U.P. Comillas

Recibido 20 de febrero de 2015
Aceptado 12 de marzo de 2015

RESUMEN: El presente artículo tiene como objeto de análisis el cristianismo, comunicações católicas y protestantes, en Indonesia y Malasia. Sus objetivos se concretan en presentar los principales rasgos y distintivos básicos de las comunidades cristianas en estos dos países claves del sureste asiático. Estas características definitorias se centran en la distribución geográfica y étnica, problemas que enfrentan, número de creyentes y las variables de llegada y expansión por ambos países. La estructura del texto persigue, por tanto, mostrar con claridad los objetivos expuestos. Como resultado, se presentará la llegada, evolución y situación actual del cristianismo en Malasia e Indonesia.

PALABRAS CLAVE: Indonesia, Malasia, violencia, religión, Estado.

Malasia e Indonesia son dos países localizados en una de las áreas más vibrantes del planeta, esto es, el sureste asiático. Ambas naciones están habitadas mayoritariamente por ciudadanos musulmanes pero tienen la peculiaridad de que en su seno se encuentran importantes minorías de confesión no musulmanas, como son las comunidades cristianas. Población que conoce su presencia tanto en la actual Malasia como en las islas indonesias de Java o Sumatra ya

desde el siglo VII¹. Así, si bien ambos países son mayoritariamente musulmanes, en ambas naciones el cristianismo cuenta con mayores raíces históricas, lo que les otorga interés como objeto de estudio.

En el caso de Malasia, el budismo, el hinduismo y el cristianismo componen esta triada de grupos religio-

² SUSANNE SCHRÖTER (Hg.): *Christianity in Indonesia: An overview*, Berlin, Munster: Lit, 2010, S.2.

sos minoritarios junto al liderazgo mayoritario del Islam. Por el lado indonesio, son los mismos grupos religiosos, más el confucionismo, los que completan el mapa religioso del mayor país musulmán por número de seguidores del mundo, con más de 200 millones. En este sentido, aunque su diversidad religiosa presenta características similares, las magnitudes de ambos difieren de manera extrema. Así, el caso indonesio muestra unas cifras significativas² de su preponderancia en el campo religioso musulmán a nivel mundial. El Islam es en Indonesia la religión dominante con un 87,2%, seguida de protestantes con un 7%, católicos 2,9%, hindúes 1,7% y por último pequeños grupos de budistas y confucionistas suman un 0,9%. Asimismo, hay destacar junto a estas religiones la importancia del animismo³, tanto en Malasia como sobre todo en Indonesia. Creencia que es común a todo el sureste asiático y cuyo eje central se basa en otorgar poderes y creer en la existencia de espíritus en los elementos de la naturaleza como ríos, montañas, volcanes, árboles, etc. El animismo tanto en Malasia

como sobre todo en Indonesia goza de gran predicamento, combinándose en muchas ocasiones con una de las religiones oficiales.

Indonesia es un caso único en el panorama religioso actual. Solo en Indonesia existen más musulmanes que en todo el norte de África juntando las poblaciones musulmanas de Marruecos, Túnez, Argelia, Libia y Egipto. Aspecto que indica la cada vez mayor importancia del Islam en Asia-Pacífico⁴ y, sobre todo, más allá de las fronteras del mundo árabe y del corazón del mismo, Oriente Medio. De hecho, son Indonesia, India, Pakistán, Bangladés y Nigeria los cinco primeros países por número de musulmanes. Por ello, la evolución de la relación entre Islam-Estado y entre las diversas comunidades religiosas que los habitan será determinante para determinar el futuro de las relaciones interreligiosas a nivel global. En los casos particulares de Indonesia y Malasia, la dinámica de relación con el resto de religiones en ambas sociedades marcará el devenir religioso de ambos países y situará a Indonesia y Malasia como países modelos para otros países musulmanes donde en su seno se articu-

² CIA Religions <https://www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/geos/id.html> (accedido el 11 de enero de 2015).

³ RAE «Animismo» en: <http://lema.rae.es/drae/?val=animismo> (accedido el 15 de enero de 2015).

⁴ Pew Research Center «The Future of the Global Muslim Population» en: <http://www.pewforum.org/2011/01/27/the-future-of-the-global-muslim-population/>

len con mayor o menor dificultad la triada de desarrollo económico, estabilidad política y pluralismo religioso.

De hecho, ambos países junto a Turquía gozan dentro del mundo musulmán de uno de los mayores niveles de desarrollo económico, libertades religiosas y políticas y estabilidad a todos los niveles. No obstante, hay que señalar que tanto en Malasia como en Indonesia todavía existen importantes problemas que deben ser confrontados⁵. Todas estas características los hacen únicos dentro de un mundo musulmán tremendamente inestable y con importantes conflictos en su seno, como muestra la actual situación en países como Siria, Irak, Somalia, Pakistán⁶ o Afganistán.

Junto a estos datos significativos, ambos países pertenecen a una región, el Sureste Asiático, que goza de la presencia de una diversidad

extrema no solo en el ámbito religioso sino también en las áreas étnicas, lingüísticas, culturales, de desarrollo económico, geográfica, etc. En el ámbito religioso, baste señalar que en el Sureste Asiático tenemos a uno de los principales países budistas del mundo Tailandia, países oficialmente ateos como Vietnam, cristianos, caso de Filipinas debido a la presencia por trescientos años de España en el lejano archipiélago o países con una importante mezcla en lo religioso como Singapur. Todo esto hace de Indonesia y Malasia y de sus comunidades cristianas pertinentes objetos de análisis.

Cristianismo en Malasia

La actual Malasia tiene su origen en 1957 cuando la Federation of Malaya⁷ fue creada como entidad política surgida de los territorios colonizados por el Imperio británico en la actual Malasia peninsular. Si bien 1957 es una fecha clave en la historia de Malasia, fue 1963 cuando la actual Malasia vio la luz con la incorporación de varios estados más: Singapur, que posteriormente en 1965 se inde-

⁵ Freedom House: «Freedom in the World 2014», en: <https://freedomhouse.org/report/freedom-world/freedom-world-2014#VOhOfEZ0zIU>

⁶ Como botón de muestra de esta violencia e inestabilidad recomiendo la revisión de los siguientes links que muestran el número de atentados suicidas en Pakistán y Afganistán respectivamente: <http://www.satp.org/satporgtp/countries/pakistan/database/Fidayeenattack.htm>; http://cpostdata.uchicago.edu/search_new.php

⁷ BBC: «Malaysia profile» en: <http://www.bbc.com/news/world-asia-pacific-15391762> (accedido el 15 de febrero de 2015).

pendizaría de Malasia, y los dos estados claves en este artículo de Borneo, Sabah y Sarawak, que son casa de la mayoría de la población cristiana del país. Así desde 1965, Malasia conserva los límites territoriales que existen hasta hoy en día.

Malasia es, pues, uno de los tres países musulmanes del Sureste Asiático junto a Indonesia y el histórico y rico Sultanato de Brunei. Existen también otros tres países con importantes minorías musulmanas: Tailandia, Filipinas y Singapur.

El cristianismo en Malasia presenta una serie de características definitorias que explican su propio devenir histórico hasta la actualidad.

Cristianismo, religión minoritaria

En primer lugar y de acuerdo al último censo estadístico elaborado por el Departamento de Estadísticas de Malasia⁸, el país cuenta con una población cercana a los 30 millones. Su distribución religio-

sa presenta las siguientes cifras: El Islam es la religión mayoritaria del país con un 61,3%. Hay que señalar aquí que el Islam profesado en Malasia es un Islam suní. Tras el Islam el budismo es la segunda religión en importancia en Malasia, religión profesada mayoritariamente por la comunidad étnicamente china del país con un 19,8%⁹.

El cristianismo se encuentra en tercer lugar con un 9,2%. Sus fieles rondan en torno a los 2.600.000. Tras el cristianismo, se sitúa el hinduismo con un 6,3%, concentrado principalmente en la población étnicamente tamil del país. Junto a las grandes religiones más representativas del país, existen otras más minoritarias como el confucionismo, el taoísmo, religiones chinas tradicionales o el propio animismo tan popular en todo el sureste asiático y que en Malasia tiene su espacio.

Diversidad teológica

La segunda característica del cristianismo en Malasia es su gran variedad teológica. Dentro de Malasia y siempre bajo el paraguas del

⁸ Population Distribution and Basic Demographic Characteristic Report 2010 en: http://www.statistics.gov.my/portal/index.php?option=com_content&id=1215

⁹ CIA «Religions»: <https://www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/geos/my.html> (accedido el 14 de enero de 2015).

término cristianismo, encontramos a anglicanos, baptistas, luteranos, metodistas, presbiterianos, protestantes y católicos. Esta gran diversidad responde a la forma en que el cristianismo llegó y se expandió por Malasia desde el siglo VII con los nestorianos, pasando por las distintas etapas de poderes coloniales como Portugal, Holanda o Reino Unido, que bajo su cobijo y desde sus metrópolis fueron evangelizando la actual Malasia¹⁰.

Desigual distribución étnica

El tercer rasgo distintivo del cristianismo en Malasia es su distribución étnica. Teniendo en cuenta el componente étnico y de acuerdo al censo de Malasia ya citado, la población cristiana del país se sitúa en torno a los 2.617.159 creyentes, siendo en su gran mayoría ciudadanos de Malasia, si bien alrededor de un 10%, 224.336 son cristianos extranjeros residentes en el país, básicamente filipinos. Étnicamente hablando, convendría distinguir entre los bumiputra o *hijos de la tierra*, es decir, personas

de raza malaya, y los ciudadanos no bumiputra, básicamente ciudadanos étnicamente chinos y tami-les. Los tres grupos étnicos conforman Malasia. Entre los segundos, los cristianos suponen dentro del grupo de los chinos 706.479 de un total de 6.392.636, es decir un 11%. Respecto a la comunidad tamil, los cristianos son 114.281 de un total 1.907.827, es decir casi un 6%. Por último, los cristianos provenientes de otros pequeños grupos étnicos no significativos alcanzan 22.870.

Respecto a los bumiputra, la comunidad cristiana tan sólo esta compuesta por 1.549.193 respecto a 17.523.508, es decir, un 8,84%. La suma de cristianos en ambos grupos llega 2.617.159 de un total de 28.334.135, es decir, cercana a un 10% de la población total. Se puede concluir que las comunidades cristianas presentan un mayor grado de penetración dentro de los grupos no bumiputra y especialmente dentro de la comunidad china donde en los últimos años se observa un aumento del cristianismo.

Borneo, epicentro del cristianismo

La cuarta característica es su distribución geográfica. A nivel geográfico las comunidades cristianas presentan una clara concentración en

¹⁰ Para una visión detallada de la llegada del cristianismo a Malasia recomiendo leer JOHN ROXBOROUGH: *A short history of Christianity in Malaysia*, en: <http://roxborough.com/sea/country/shmalaysia.htm>

dos estados malayos, estos son los de Sabah y Sarawak, ambos en la isla de Borneo, en la Malasia no peninsular. En el caso de Sabah de un total de 3.206.742 habitantes, 853.726 son cristianos, siendo la segunda religión en seguidores tras el Islam. Curiosamente, y contrariamente a lo que ocurre en el resto del país, la vasta mayoría de esos cristianos son bumiputra, 624.933, destacando el grupo étnico de los kadazan/dusun¹¹ con 425.310. También hay que destacar la fuerte presencia cristiana en la etnia china 96.422 de un total de 295.674 y la fuerte presencia de cristianos no nacionales sumando un total de 123.524. Respecto al estado más oriental de Borneo, Sarawak, el cristianismo ostenta la mayor preponderancia con un total de 1.052.986 respecto a 2.471.140, 42,6%, siendo la única región del país donde el Islam no es la religión principal. A nivel étnico, los cristianos son el grupo mayoritario dentro de los bumiputra con un total de 824.034 de 1.759.853, 46,82% y destacan dentro de los bumiputra dos etnias malayas como son los iban¹²

¹¹ Para una descripción detallada de este grupo recomiendo la revisión de The Joshua project «Kadazan» en: http://joshua-project.net/people_groups/11694/MY

¹² The Joshua project «Iban»: http://joshua-project.net/people_groups/12167/MY

con 544.347 y los bidayuh¹³ con 161.617. Respecto a la comunidad china, los cristianos representan la no desdeñable cantidad de 210.306 sobre 577.646, el 36,4%. Sarawak en consecuencia, es el principal bastión del cristianismo en Malasia.

Obstáculos

Aún cuando Malasia ha sido históricamente un país tranquilo a la hora de profesar diferentes religiones, es necesario citar dos hechos claves que explican a la perfección algunas de las limitaciones y problemas que la comunidad cristiana tiene actualmente en Malasia.

La primera, y más cercana en el tiempo¹⁴, se refiere al fallo judicial del Tribunal Supremo de Malasia en 2014 prohibiendo a las comunidades cristianas utilizar la palabra Allah para designar a Dios. El origen de esta disputa surgió en 2007 cuando desde instancias estatales se amenazó al periódico *Church's Herald* por la utilización de termino

¹³ The Joshua project «Bidayuh»: <http://legacy.joshua-project.net/people-profile.php?peo3=10993&rog3=MY>

¹⁴ «Malaysia's highest court backs a ban on Allah in Christian bibles», en *The Guardian* en: <http://www.theguardian.com/world/2014/jun/23/malaysia-highest-court-allah-bible-ban> (accedido el 16 de enero de 2015).

Allah al referirse al Dios cristiano. El caso fue seguido por la denuncia de la publicación malaya pidiendo la utilización de dicho término arguyendo que históricamente se había utilizado. En 2009 un tribunal otorgó la razón a la publicación para posteriormente, en 2014, y por medio del Tribunal Supremo poner punto y final a esta disputa prohibiendo su uso argumentando que podría confundir a los seguidores del Islam e incitarles a su conversión al cristianismo. Esta prohibición, como argumenta el Think Tank norteamericano Freedom House, «tiene un impacto sobre la libertad de expresión y libertad de credo para los no musulmanes en Malasia»¹⁵. Con esta sentencia se incrementaron las tensiones interreligiosas.

El segundo hecho es que en Malasia el Islam es la religión oficial y, si bien las distintas confesiones religiosas minoritarias gozan de protección, existen pequeñas tensiones que deben ser resueltas como las dificultades que encuentran las personas de confesión musulmana para convertirse al cristianismo.

¹⁵ Freedom House «Malaysia» en: <https://freedomhouse.org/report/freedom-world/2014/malaysia#.VOD-CIUZ0zIU> (accedido el 10 de febrero de 2015).

Por último, desde hace años existe una lenta pero creciente ola fundamentalista en el país que está añadiendo más presión sobre las comunidades cristianas, hecho que se puede extender más allá de las latitudes de Malasia.

Estas tres consideraciones explican que desde Freedom House se califique a Malasia como un país parcialmente libre, aspecto que denota el largo camino que todavía hay que recorrer en el país para conseguir la igualdad real entre los distintos grupos étnicos y religiosos.

Cristianismo en Indonesia

Indonesia es el cuarto país más poblado del mundo tras China, India y Estados Unidos. Cuenta con 240 millones de habitantes. Junto a esta característica, Indonesia, lógicamente, es el mayor país del sureste asiático, con 17.000 islas. Además, por su posición geoestratégica es clave para el buen funcionamiento de las rutas comerciales marítimas. Tiene una gran diversidad étnica, cultural y religiosa. Indonesia es también la mayor democracia dentro del mundo musulmán; en la actualidad se encuentra en una fase económica claramente alcista con una importante tasa de crecimiento económico desde hace décadas. Junto a

todas estas características, el país se encuentra estable tras un corto pero extremadamente turbulenta transición a la democracia en 1999 que dejó atrás el periodo dictatorial liderado por Suharto.

Indonesia es un país muy joven. Alcanzó su independencia de Holanda en 1949. Desde entonces, Indonesia ha caminado sola enfrentado diversos problemas, entre ellos el de la gestión de su enorme pluralidad religiosa.

Al igual que en Malasia, el cristianismo en Indonesia goza de una dilatada historia. Capital en su evolución es su larga existencia en medio del mayor país musulmán del mundo. El Islam en Indonesia cuenta con 207.176.162 millones de seguidores, el 87,18% de su población. Tan elevado número lo sitúa a la vanguardia numérica dentro del mundo musulmán, lo que no impide que sea catalogado como un Islam periférico. Hecho que ha producido que buena parte de la obra de pensadores musulmanes indonesios no haya tenido el más mínimo impacto fuera de Indonesia¹⁶.

¹⁶ MARTIN VAN BRUINESSEN, «Indonesian Muslims in the Islamic world» en: <http://www.eastasiaforum.org/2011/10/12/indonesian-muslims-in-the-islamic-world/> (accedido el 12 de enero de 2015).

Al igual que en el caso de Malasia, el cristianismo en Indonesia presenta una serie de características definitorias.

Cristianismo, una de las religiones oficiales del Estado

Indonesia articula su pensamiento filosófico en torno a la Pancasila. La Pancasila es una palabra originaria del sánscrito, cuyo significado es cinco principios. Estos cinco principios son los que componen «Los principios fundamentales» (dasar negara) del Estado indonesio que se recogen en el preámbulo de su Constitución. La historia de la creación de la Pancasila simboliza a la perfección la dificultad de acomodar las dos visiones mayoritarias sobre la función del Estado y el rol del Islam y de otras religiones dentro de la sociedad indonesia desde el origen de Indonesia como país independiente. Estos cinco principios respondían al deseo de Sukarno, el primer presidente de Indonesia, de crear una base común para unificar el país con una ideología común que pudiera ser aceptada por diferentes comunidades religiosas.

Los cinco principios de la Pancasila fueron expuestos por Sukarno en su famoso discurso del 22 de junio de 1945 «El nacimiento de la

Pancasila» realizado el 22 de junio de 1945 ante el Comité para la preparación de la independencia de Indonesia. Estos cinco principios fueron: nacionalismo, humanismo, justicia social, democracia y creencia en Dios¹⁷. Por el interés del artículo nos detendremos en el relativo a la creencia en Dios. Al establecer un principio que articula la creencia en un Dios sin especificar alguno en concreto, Sukarno intentaba acercar al nuevo Estado recién creado tanto al grupo islamista como a los demás grupos religiosos.

La Constitución indonesia reconoce, pues, al Islam, al Cristianismo, al Protestantismo, al Hinduismo y al Budismo como religiones que se pueden practicar libremente. Junto a estas cinco grandes religiones, tras la llegada del periodo de reforma democrática en Indonesia, se reconoció a la religión Kong Hu Cu, es decir, el confucianismo, como nueva, siendo seis las oficiales.

Esta base aglutinadora parte de la premisa de que los padres fundadores de Indonesia, donde Sukarno fue uno de ellos, entendieron que en un país multi religioso como Indonesia era muy peligroso establecer una única religión

como oficial ya que provocaría que el resto de religiones se sentirían desamparadas y podría desembocar en procesos desestabilizadores.

Cristianismo, religión minoritaria

En términos numéricos, de acuerdo al censo elaborado por la institución indonesia encargada de las estadísticas del país, el Badan Pusat Statistik, la distribución religiosa en Indonesia es la siguiente¹⁸:

El Islam es la religión con mayor número de seguidores con 207.176.162, el 87,18% del total. Esta mayoría musulmana está concentrada principalmente en las islas de Java y Sumatra. Tras el Islam, es la religión protestante la que tiene un mayor número de seguidores, concretamente 16.528.513, el 6,96%.

En tercer lugar, se encuentra la religión católica con 6.907.873, el 2,91%. Tras ella, el hinduismo con 4.012.116, el 1,69%, y concentrados en su totalidad en la isla de Bali, budismo con 1.703.254, el 0,72%,

¹⁷ DOUGLAS RAMAGE, *Democracy, Islam and the ideology of tolerance*, UK, Routledge, 1997, 10-44.

¹⁸ BPS: «Penduduk Menurut Wilayah dan Agama yang Dianut»: <http://sp2010.bps.go.id/index.php/site/tabel?tid=321&wid=0>

Mapa.—*Mapa de Indonesia.*



FUENTE: <http://irman-edi.blogspot.com.es/2013/01/saat-ini-negara-kesatuan-republik.html>

y el confucionismo con 117.091, el 0,05%

Cristianismo, religión oriental

La distribución geográfica de las comunidades cristianas en Indonesia está muy concentrada en el oriente del país, es decir en las islas de Borneo, las Islas Molucas, las islas Celebes y sobre todo la isla más oriental del país, Papua. Al mismo tiempo, también hay importantes minorías cristianas en las dos grandes islas del país, Sumatra, básicamente la pobla-

ción de etnia Batak¹⁹ y en Java, tanto en su capital Yakarta como en la parte central y oriental de la isla. La presencia de cristianos en Sumatra concentrados en la etnia Batak simboliza a la perfección la manera en que el cristianismo se extendió por Indonesia en la época colonial. En este caso y desde 1861 gracias a la Sociedad Misionera Rhenish.

Así, y en términos geográficos, la distribución del cristianismo en Indonesia sigue una pauta muy clara.

¹⁹ Huria Kristen Batak Protestan: <http://hkbp.or.id/>

Así como el Islam está muy concentrado en la parte occidental de país, básicamente en Sumatra y en la superpoblada de Java, el cristianismo se ha logrado asentar por el oriente del país. Este hecho tal vez se deba a que la propagación del cristianismo en esas zonas dependía de los permisos que el poder colonial otorgaba a las distintas misiones evangelizadoras en zonas donde se proseguían regiones puramente autóctonas, es decir, no musulmanas o hinduistas y a priori más fácil de evangelizar y convertir. Con ello, se buscaba que no se produjera un rechazo al poder colonial a través del Islam, religión que se percibía como un arma de rebeldía contra la potencia colonizadora, en este caso, Holanda. Ello, explica el puzzle religioso de Indonesia.

En términos porcentuales, el protestantismo es hegemónico en las siguientes provincias: Sulawesi Norte con un 63,60% de adeptos, en la provincia de Papua con un 65,48% y en Papua occidental con un 53,77%. Otros porcentajes significativos de población protestante los encontramos en las provincias de Maluku con un 41,40% y Nusa Tenggara Timur con un 34,74%. En el resto del país, el protestantismo no tiene una gran penetración si bien algunas provincias concentra una población protestante considerable como es el caso de Sumatra Norte con un 27,03% o los casos

de Sulawesi central con un 16,98% y occidental con un 14,21%.

Respecto a la religión católica, la distribución es similar al protestantismo pero con características propias. Las provincias con mayor preponderancia de la religión católica son Nusa Tenggara Timur con un 54,14% donde es la religión principal, Kalimantan occidental con un 22,94, Papua con un 17,67% y a mucha distancia Maluku con un 6,76%. En el resto de las provincias de Indonesia no supera en ningún caso el 5%.

Esta distribución del cristianismo en Indonesia refleja dos variables claras:

En primer lugar, su rol secundario frente al omnipresente Islam. De hecho el Islam solo en dos provincias de Indonesia, Bali, donde es mayoritaria la religión hindú, con un 83,46% y Nusa Tenggara Timur, sus porcentajes son inferiores al 15%, 13,37% y 9,05 respectivamente. Este hecho no ocurre en ningún caso con la presencia del cristianismo en el archipiélago indonesio.

En segundo lugar, la combinación de catolicismo y protestantismo provoca que el cristianismo sea hegemónico solo en cuatro provincias del país: Nusa Tenggara Timur con un 88,88%, en Sulawesi norte con un 67% y en las regiones de Papua occidental y Papua con unos porcentajes de 60,70%

y 83,15% respectivamente. Todas ellas en el oriente del país.

Rol de la violencia

En cuarto lugar y sobre todo desde el inicio del periodo de reforma política en el país en 1998-99, las comunidades cristianas se han visto asediadas por el fenómeno del terrorismo yihadista en Indonesia y por otro lado por los conflictos sectarios entre cristianos y musulmanes a lo largo de todo el archipiélago. Como botón de muestra se exponen aquí tres episodios muy clarificadores sobre ello.

Amenaza terrorista en Indonesia

Los ciudadanos indonesios cristianos y sobre todo, sus representaciones religiosas principalmente las iglesias han sido objeto de brutales ataques por diversos grupos terroristas yihadistas en Indonesia desde la caída de Suharto en 1998 hasta la actualidad.

El primero de ellos dio el pistoletazo de salida a la violencia yihadista contra los cristianos en Indonesia. Las navidades del año 2000 pusieron de manifiesto el inicio de una nueva época en Indonesia para la comunidad cristiana que hasta entonces había gozado de altos niveles de tranquilidad en su

práctica diaria bajo los gobiernos de Sukarno y de Suharto.

Sin embargo, el 24 de diciembre del año 2000 diferentes iglesias a lo largo de todo el archipiélago indonesio fueron atacadas con bombas muriendo dieciocho personas.

En total, fueron más de quince las iglesias atacadas de una manera coordinada a lo largo del archipiélago indonesio. Entre las más significativas objeto de violencia destaca la catedral de Yakarta²⁰. Lo significativo de este múltiple ataque fue un alto nivel de coordinación a lo largo de todo el archipiélago, lo que permitió que se atacaran iglesias en hasta cuatro islas diferentes, siendo, obviamente, las islas de Java y Sumatra las que sufrieron mayores daños. Este ataque supuso el principio de una larga cadena de ataques, en algunos casos atentados contra intereses cristianos en Indonesia y la constatación de que una red terrorista yihadista se estaba haciendo fuerte.

Conflictos sectarios en las Molucas y Sulawesi

Junto al terrible comienzo del año 2000, Indonesia fue testigo del estallido de violencia entre las comunidades cristianas y musulmanas

²⁰ <http://www.katedraljakarta.or.id/>

en dos archipiélagos del país, el de las Molucas y el de las Celebes, mostrando entre otros aspectos la debilidad del estado indonesio en detener tales actos.

Dentro de los dos conflictos, el de las islas Molucas fue especialmente importante. El origen del conflicto entre ambas comunidades reside en el cambio social y político que afectó a dicho archipiélago por la llegada de inmigrantes musulmanes de las islas de Java y las Celebes durante los años 70, 80 y 90. Su llegada provocó que el antiguo control del poder político y económico de la región en manos de grupos cristianos en Ambon se debitará favoreciendo a la nueva población musulmana.

Este cambio estructural provocó una creciente tensión que estalló el 19 de enero de 1999 en Ambon cuando una discusión entre un conductor de autobús cristiano y un inmigrante musulmán provocó que esta agria pelea acabara provocando un conflicto comunal entre ambas comunidades, extendiéndose la violencia por todo el archipiélago provocando cientos de muertos.

Junto a ello, el conflicto fue exacerbado por grupos yihadistas de fuera de las Molucas como Laskar Jihad dirigido por el antiguo mujaidin en Indonesia Jafar Umar Thalib. Los miembros de su grupo

llegaron a las Molucas provocando una radicalización del conflicto.

El presidente de turno de Indonesia Gus Dur tomó sabias y sólidas decisiones para poner fin al conflicto. Dos de ellas merecen ser destacadas. En primer lugar, se pusieron bajo la ley de emergencia las islas Molucas dando a los gobernadores de las Molucas poder para controlar «a la policía y ejercer poderes para restringir comunicaciones públicas, buscar y confiscar armas y supervisar y controlar telecomunicaciones, prohibir manifestaciones, imponer toques de queda, buscar desaparecidos». Junto a ello, se purgó a los miembros de las fuerzas y cuerpos de seguridad del Estado que estaban ayudando a algunos de los dos grupos religiosos y se puso al frente de la misión militar a un general balinés de religión hindú, Brig. Gen. I Made Yasa, para garantizar la imparcialidad de la misión. Si bien se consiguó parar la violencia, hoy día la zona sigue siendo foco de tensión entre ambas comunidades.

Atentado fallido contra iglesia de Serpong

Durante la Semana Santa del año 2011 se planeó la voladura de la iglesia de Serpong, en Tangerang, una ciudad cercana a Yakarta.

Este atentado buscaba destrozarse la iglesia mediante una bomba de 150 kilos situada junto a la canalización del gas que hubiera aumentado el poder destructivo de la bomba y hubiera podido provocar un conflicto religioso que hubiera desestabilizado al país. Este atentado no pudo llevarse a cabo debido a que se detuvo con antelación a los instigadores pero la mera planificación supone un perfecto ejemplo de la violencia a la que están expuestas las comunidades cristianas en Indonesia.

Conclusiones

Este artículo ha pretendido mostrar algunas de las variables defi-

nitorias y básicas del cristianismo en una región, el sureste asiático, que está llamada a jugar un papel mayor en las décadas siguientes. La evolución de las relaciones entre los diferentes grupos religiosos del país marcará junto a otros factores el devenir de los dos países mostrados.

Hay que señalar que los gobiernos de ambos países presentan importantes retos en la gestión de la diversidad religiosa del país. Esta diversidad religiosa se ve influenciada asimismo por diferencias étnicas, culturales, regionales y de desarrollo económico. En ambos países existe una vibrante, pujante y dinámica comunidad cristiana que desde tiempos históricos ha jugado un papel primordial y continuará desarrollando. ■